

۱۰۱۵

شاہ ولی اللہؒ کا فلسفہ سیرت

محمد یسین مظہر صدیقی

شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل

ادارہ علوم اسلامیہ - مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

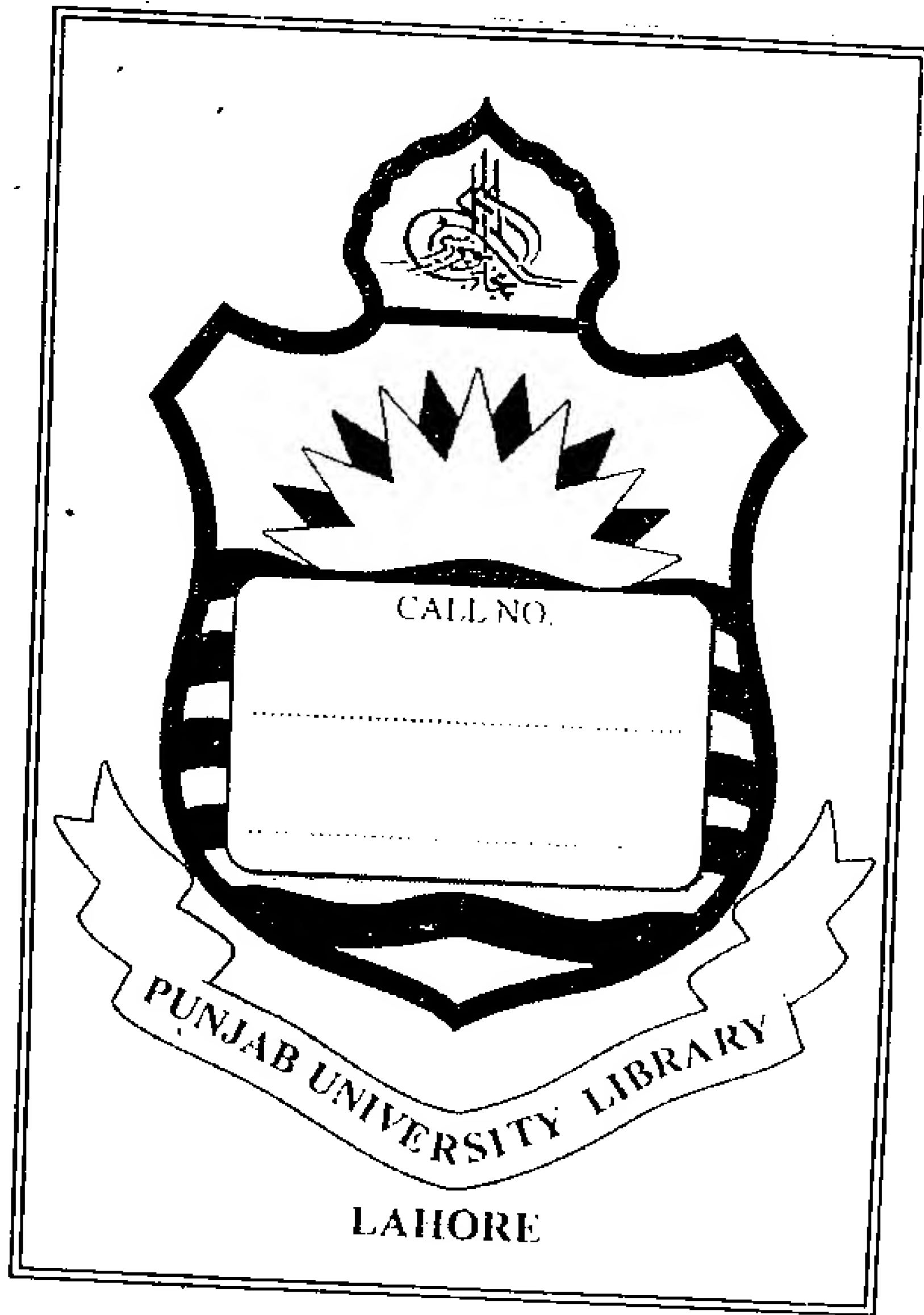
۲۰۲۰۰۲

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ

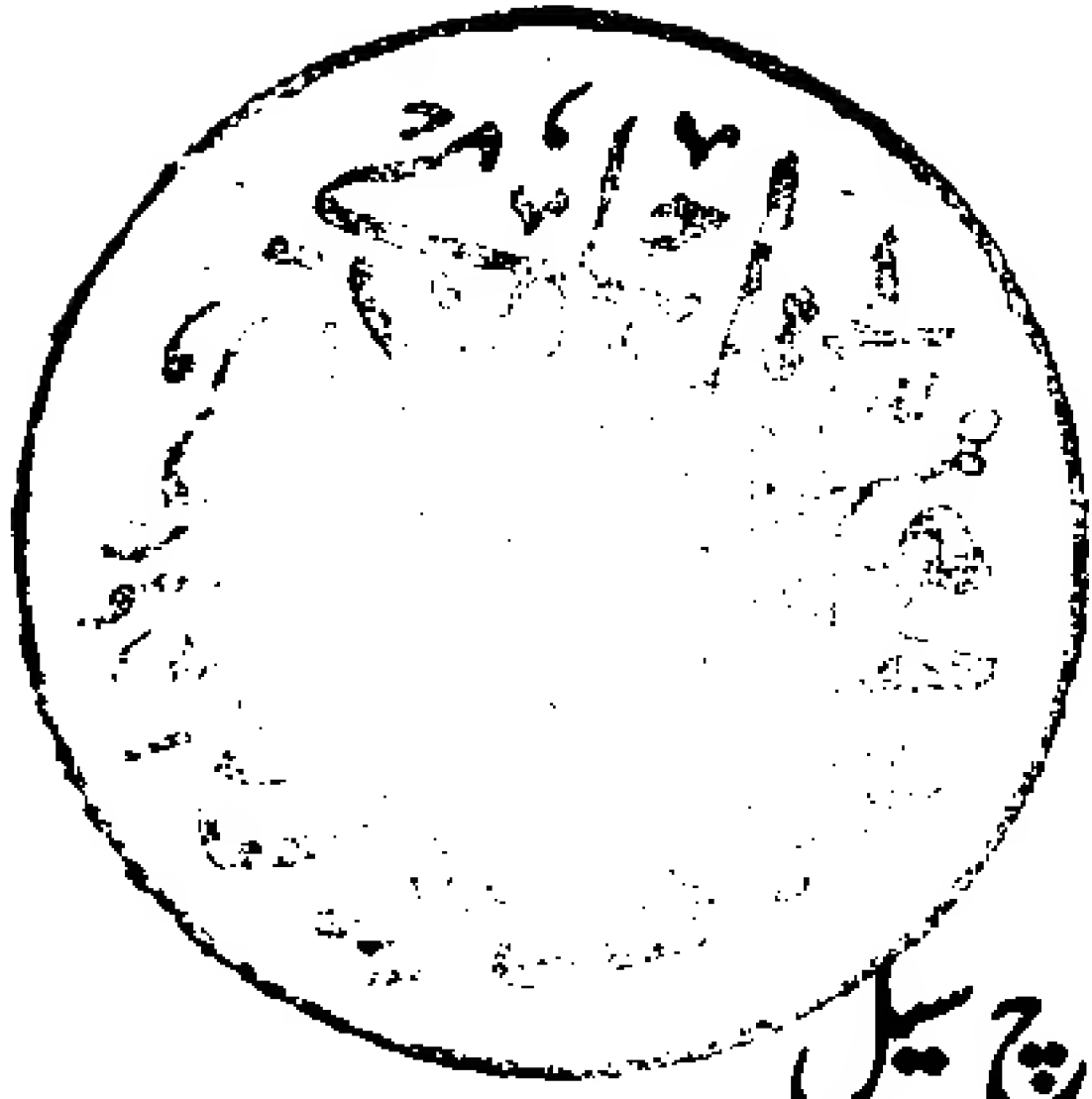


ذخیرہ پروفیسر محمد اقبال مجددی
جو 2014ء میں پنجاب یونیورسٹی لائبریری کو
ہدیہ کیا گیا۔



شاه ولی اللہ کا فلسفہ سیرت

محمد یسین مظہر صدیقی



شاه ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل

ادارہ علوم اسلامیہ - مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

۲۰۲۰۰۲

(C) جملہ حقوق بحق مولف محفوظ ۲۰۰۰ء
یکے از مطبوعات شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل۔ ۱

129088

تالیف : شاہ ولی اللہ کا فلسفہ سیرت

مؤلف : محمد یسین مظہر صدیقی

صفحات : ۱۳۴

ناشر : شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل

ادارہ علوم اسلامیہ - مسلم یونیورسٹی - علی گڑھ

مطبع : انٹرنیشنل پرنٹنگ پریس - علی گڑھ

ترجمین و کتابت : الائنٹ کمپوٹرز، ۶۴ - احمد نگر - علی گڑھ

اشاعت : اول، اکتوبر ۲۰۰۰ء

تعداد : ۱۰۰۰

ملنے کے پتے : ☆ ادارہ علوم اسلامیہ / شعبہ علوم اسلامیہ - مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

☆ پبلیکیشنز ڈویژن - مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

☆ ادارہ مطالعات اسلامی، ۶۴ - احمد نگر - علی گڑھ

☆ مکتبہ ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی، پان والی کوٹھی - علی گڑھ

قیمت : ۶۵ روپے

فہرست



انتساب

عرضِ اولین

جزو اول:

۴

۲۴-۵

۸۵-۲۶

(الف) متنِ شاہ (ب) اردو ترجمہ (ج) حواشی و تعلیقات

جزو دوم:

۱۲۴-۸۷

(الف) تحلیل (ب) تجزیہ (ج) تنقید

مختصراتِ سیرت کی کڑی ۹۱

۸۹

مختصر فصلِ سیرت

سیرتِ نبوی کی توقیتِ شاہ ۹۴

۹۲

ولی اللہی انفرادیت

توقیتِ اہل حدیث کا اتباع ۹۹

۹۷

طریقہ کار محمد شینِ کرام کی پیروی

معجزانہ نظریہ سیرتِ نبوی ۱۰۵

موادِ سیرت میں روایاتِ حدیث پر انحصار ۱۰۳

بعض کمزور روایات و احادیث

۱۱۲

علمِ اسرارِ دین کا بابِ سیرتِ نبوی

سے استدلال ۱۱۵

اہم واقعاتِ سیرت سے گریز ۱۱۷

۱۱۶

چند خطرناک تعبیرات

حرفِ آخر ۱۲۳

۱۱۹

امتيازات و خصوصیاتِ شاہ ولی اللہ دہلوی

کتابیات

۱۲۶-۱۲۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ کتاب معنون ہے:

شاہ ولی اللہ دہلویؒ اور ان کے خانوادہ گرامی

اور

فکرِ ولی اللہی پر کام کرنے والے تمام اہل قلم
کے نام

والذین ء امنوا و اتبعوہم ذریتہم بائمن الحقنابہم ذریتہم و ماالتہم من عملہم من شی

کل امرئ بما کسب رہین (سورۃ الطور۔ ۲۱)

”اور جو یقین لائے، اور ان کی راہ چلی ان کی اولاد ایمان سے، پہنچا دیا ہم نے ان تک ان کی اولاد کو، اور گھٹایا

نہیں ان سے ان کا کیا کچھ۔ ہر آدمی اپنی کمائی میں پھنسا ہے۔“

(ترجمہ و تفسیر موضح القرآن شاہ عبد القادر دہلوی)

عرضِ اولین

بلاشبہ یہ سعادت کی بات ہے کہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فکر و فلسفہ اور علم و حکمت کا مطالعہ کیا جائے اور اس سے زیادہ خوش بختی ہے کہ ان کی ذاتِ گرامی، حیاتِ بابرکات اور افکار و فنون پر کچھ لکھا جائے۔ اللہ تعالیٰ کی عظیم ترین نعمتوں سے ایک یہ بھی ہے کہ فکرِ ولی اللہی کے مطالعہ کی سعادت خاکسارِ اقم کو ملتی رہی ہے۔ تقدیرِ الہی میں اس پر کچھ لکھنے اور خامہ فرسائی کرنے کی توفیق کی ارزانی وقتِ رواں کے اس لمحہ نادر سے وابستہ کر دی گئی تھی، لہذا شاہ صاحب کے فکر و فلسفہ کے ایک حسین ترین، جلیل ترین اور مفید ترین پہلو پر پہلی کاوش تمام اہل علم کی خدمت میں مطالعہ، تبصرہ اور تنقید کے لئے پیش ہے۔

مطالعہ و تحقیق اور نگارش و تحریر کے لئے بالعموم صاحبِ مطالعہ و تالیف کے منصوبہ اور نظامِ فکر کو زیرِ بحث لایا جاتا ہے۔ فطرتِ انسانی کے یہ عین مطابق ہے۔ لیکن فکر و ذہنِ انسانی کو جس طرح فیضانِ الہی متاثر، محدود، مبسوط، منقلب اور جادہ پیا کرتا ہے اس پر نظر بہت کم جاتی ہے۔ ایسا فطرتِ انسانی کے قطعی بر خلاف ہے۔ کیونکہ اشرف المخلوقات کی فطرت میں روحانی تغیرات ہر آن رونما ہوتے رہتے ہیں۔ ان کا محرک و عامل عام زبان میں توفیقِ ربانی ہوتی ہے اور اصطلاحِ ولی اللہی میں حظیرۃ القدس، ملاءِ اعلیٰ اور عالمِ مثال کی اثر انگیزی جو توفیقِ الہی کی دوسری اور بالواسطہ صورت ہے۔ شاہ صاحب نے اسی فیضِ ربانی کو اپنے لوحِ سینہ میں اسرار، فضائل، حکم اور عرفان کے ودیعت کئے جانے سے تعبیر کیا ہے۔

عالمی محققین و مولفین اور اسلامی مفکرین و مصنفین کی فکری و علمی تحقیقات و تصنیفات کا مطالعہ اگر اس زاویہ نظر سے کیا جائے تو بہت سے دلچسپ، عبرت خیز اور چشم کشا حقائق سامنے آئیں گے۔ دوسرے نکاتِ حقیقت سے قطع نظر، ایک سامنے کا واقعہ تو یہ

مشاہدہ میں آتا ہے کہ ہر مصنف و مولف اور محقق کا ہر کام، ہر تالیف، اور ہر تحقیق ناقص رہ جاتی ہے کہ بقول امام مرنی (۱۷۵ھ / ۷۹۱ء -- ۲۶۴ھ / ۸۷۸ء) ”اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب صحیح کے سوا ہر کتاب کے صحیح ہونے کے امکان ہی کو مسترد کر دیا ہے۔“ دوسرا عبرت نامہ یہ دکھائی دیتا ہے کہ مصنفین و مولفین کے تمام منصوبے ادھورے رہ جاتے ہیں یا ایک منصوبہ دوسرے کو جگہ دیتا ہے اور دوسرا تیسرے کو اور یہ سلسلہ سب کے نقص و ناتمامی کا باعث و خاتم بن جاتا ہے۔ حدیث نبوی کا مفہوم ہدایت و ضلالت کے باب میں ہی صادق نہیں آتا بلکہ ہر انسانی فعل و عمل پر سچ بن کر نازل ہوتا ہے کہ ”قلب انسانی رحمن کی انگلیوں کے درمیان ہے جدھر چاہتا ہے اسے موڑ دیتا ہے۔“ منصوبوں کی ناتمامی اور عزائم کی تنسیخ بقول حضرت علی رضی اللہ عنہ معرفت رب کی کلید بھی ہے اور انسان کے ناقص علم و عقل و عمل کی پہچان بھی۔ یہی وجہ ہے کہ انسان صرف اتنا ہی عمل کر پاتا ہے جتنا اس کے لئے مقدر ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام انسانوں، پھرے نبیوں اور سب اہل علم سے ان کے مقدر بھر کام لے کر ان کا خاتمہ بالآخر کر دیتا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے اسی تقدیر الہی کے تحت ”سیر النبی ﷺ“ کا باب حجتہ اللہ البالغہ کے اواخر میں ابواب پر انگندہ میں شامل کیا اور اسی کی کار فرمائی ہے کہ خاکسار راقم نے اس لمحہ موعودہ میں اس پر کام کرنے کی توفیق پائی۔ شاہ و فقیر دونوں کو یہ توفیق ان کے خلوص و عمل اور جدوجہد کی جزا میں ارزانی ہوئی۔ یہ بھی ایک دوسری حقیقت ہے جو پہلی سے پوری طرح وابستہ و پیوستہ بلکہ اسی کی زائیدہ و پروردہ ہے۔ خاکسار راقم اس عظیم سعادت اور جلیل توفیق کے بارگاہِ صمدیت سے عطا ہونے پر اس رحمن و رحیم کی بارگاہ میں سجدہ شکر بجالاتا ہے جو ہم سب کا مالک کل اور پروردگارِ عالم ہے۔

اپنے ارضی محسنوں میں اپنے والد ماجد مرحوم مولوی انعام علی رحمہ اللہ (۱۹۰۹ء - ۱۹۸۵ء) کے احسانات و انعامات کو کیونکر گناؤں اور کس طرح ان کا شکریہ ادا

کروں کہ میری تمام حسنت انہیں کی کھیتی کے برگ و بار ہیں۔ انھیں کی تعلیم و تربیت اور محبت و شفقت کی میری سب جلوہ سامانیاں ہیں۔ خاکسار کے تمام اساتذہ کرام بھی میرے امتنان و شکر کے اسی طرح مستحق و حقدار ہیں جس طرح تمام پیشرو اہل علم و فن کہ ان کا فیضان نہ ہوتا تو یہ سب کچھ نہ ہوتا۔

اس تالیف کی تحریک کا شرف استاذ الا اساتذہ پروفیسر اسلوب احمد انصاری مدظلہ کو جاتا ہے۔ کہنے کو وہ انگریزی ادبیات کے استاد، شعبہ انگریزی کے صدر، اردو ادب کے ناقد، غالب و اقبال کے رمز شناس، سر سید کے مرتبت نگار رہے ہیں مگر ان کی اصل شناخت و منزلت فکر اسلامی کا وہ تناظر ہے جس میں وہ سوچتے اور لکھتے ہیں۔ سر سید صدی تقریبات کے ضمن میں انہوں نے خاکسار راقم کو ”شاہ ولی اللہ اور سر سید“ پر ایک مقالہ لکھنے کا حکم دیا تھا۔ ہزار ہایت و لعل کے بعد وہ لکھا گیا تو کتاب بن گیا جو ہم عدیم الفرست اور قلیل القلم اہل علم کا و طیرہ ہے۔ مقالہ اور کتاب مذکورہ بالا تو اپنے وقت پر پیش خدمت کی جائے گی یہاں یہ گزارش احوال واقعی کرنی ہے کہ اسی کے تعلق سے حجۃ اللہ البالغہ کے مختلف مباحث سے واسطہ پڑا اور ”باب سیر النبی ﷺ“ نے خاکسار راقم کو اسیر کر لیا کہ سیرت نبوی اس کا مقصد اول ہے جو پیغمبر شناسی سے اللہ شناسی تک لے جاتا ہے۔

مسلم یونیورسٹی کے موجودہ صاحب دل اور صاحب فکر و نظر وائس چانسلر جناب محمد حامد انصاری صاحب کا یہ خاکسار راقم بے حد ممنون ہے کہ مسند مشیخت سنبھالنے کے ایک ہفتہ کے اندر اندر انھوں نے ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ میرے التماس و معروضہ پر قائم فرما دیا جب کہ ان کو انگنت اور گونا گوں انتظامی، تعلیمی اور جامعی مسائل و مہمات کا سامنا تھا۔ یہاں ایک معمولی واقعہ کا ذکر نوکِ قلم پر لانا فرض منصبی معلوم ہوتا ہے۔ ۲۴ جون ۲۰۰۰ء کو ریسرچ سیل کی ایڈوائزری کمیٹی کی اولین نشست میں جب خاکسار نے محترم وائس چانسلر صاحب کا شکریہ ادا کیا کہ ”آپ نے پندرہ برسوں سے

معرض التوا میں پڑے ہوئے منصوبہ کو روشناسِ خلق کر دیا“ تو انھوں نے برجستہ فرمایا: ”اس کام میں تو پندرہ منٹ کی تاخیر نہیں ہونی چاہئے تھی، مجھے حیرت و افسوس ہے کہ اس کے وجود میں آنے میں پندرہ سال لگ گئے۔“ ہمیں قوی امید ہے کہ محترم حامد انصاری صاحب مدظلہ العالی اپنی مادرِ درس گاہ کے علمی معیار کو بلند کرنے کی خاطر علوم و فنون کی ایسی تمام مساعی کی سرپرستی فرماتے رہیں گے کہ انھیں سے اہل فکر و عمل پیدا ہوں گے۔

میں اپنے فرض میں کوتاہی اور تشکر میں بخل کروں گا اگر مسلم یونیورسٹی کے فرض شناس و دیانتدار فائتس آفیسر جناب شفیق احمد صاحب کے تعاون کا ذکر نہ کروں۔ اگرچہ ان کا عہدہ اور فرض منصبی مالی گوشواروں کی سیاہ کاری سے وابستہ ہے مگر ان کا قلب و ذہن، فکر و نظر، احساس و شعور قطعی علمی اور اسلامی ہے۔ وہ شاید اس اظہارِ بر ملا کو پسند نہ کریں لیکن میری احسان مندی اسی کا تقاضا کرتی ہے۔ یہ انھیں کی مشورت، معاونت اور دستگیری تھی کہ ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ کا منصوبہ خاکسار راقم سے بنوایا اور اسے مسلم یونیورسٹی کے ملائِ اعلیٰ سے منظور کرایا۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے اور ایسے تمام علمی و تحقیقی منصوبوں کے لئے ان کو کیسہ جامعہ واکرنے کی توفیق ارزانی فرمائے۔

اظہارِ تشکر تو بہت سے بزرگوں، دوستوں، رفقاءِ کار اور طلبائے عزیز کے لئے واجب ہے۔ مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی، ناظم مفتی الہی بخش اکادمی کاندھلہ، مولانا کلیم صدیقی، ناظم شاہ ولی اللہ اکیڈمی پھلت (مظفر نگر)، مولانا محمد جنید، مالکِ مکتبہ دارالایمان سہارنپور اور بہت سے دوسرے اہل علم و صاحبانِ خیر کا ممنون ہوں کہ انھوں نے نہ صرف تعاون و دستگیری کا یقین دلایا بلکہ بعض تصانیفِ شاہ فراہم کر کے فقیر کو مالامال کیا۔ لاہور کے عزیز کرم فرما جناب سجاد الہی کے خلوص، محبت، تعاون و امداد اور مرحمت و مودت کا بندہ بے دام ہوں۔ کاروبار وہ لوہے لکڑ کا کرتے ہیں مگر دل گداز اور ذہن کشادہ پایا ہے۔ ہم جیسے بے مایہ اہل قلم و علم کے لئے ان کا دل، ان کا گھر اور ان کا خزانہ کھلا رہتا ہے۔ انھوں نے شاہ

صاحب کی بہت سی تصانیف اپنے ملک سے ارسال فرمائی ہیں اور بقیہ بقیہ بھیجئے اور ہمارے کتب خانہ شاہ ولی اللہ کو مکمل کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ اسی شہر نگاراں کے عزیز ترین جاوید طفیل صاحب، مدیر نقوش کے کن کن حسنت و مبرات و عطایا کا شکریہ ادا کروں کہ ان کی کنتی بھی مشکل ہے۔ پاکستان و ہندوستان کے تمام اہل علم و خیر کا بالخصوص اور دوسرے ممالک کے ارباب فکر و عمل کا بالعموم شکر گزار ہوں۔ ہمیں ان سے امید ہے کہ اس اظہار تشکر کے بعد ان کا دست تعاون و خیر اور بڑھے گا۔ یہاں یہ حقیقت عرض کر دوں کہ ابھی تک ایسا کوئی نہیں ملا جس نے ہماری درخواست کو شرف قبول نہ بخشا ہو۔ بعض بعض نے تو بلا عرض و معروض اور بغیر درخواست و التماس اپنے تعاون سے نوازا۔ ان سب کا انتہائی ممنون ہوں۔

اپنے شعبہ علوم اسلامیہ / ادارہ علوم اسلامیہ کے تمام رفقاء کار کے تعاون و امداد کے لئے سر اپاس ہوں۔ شعبہ عربی کے احباب بالخصوص برادر مکرم پروفیسر کفیل احمد قاسمی، ڈاکٹر صلاح الدین عمری کا شکر گزار ہوں۔ ان کے تعاون علمی کے بغیر کوئی کام سرانجام نہیں دیا جاسکتا۔ مسلم یونیورسٹی کے دوسرے شعبوں کے صدور، اساتذہ اور احباب کا بھی ممنون کرم ہوں۔ عزیزان گرامی محمد سرور عالم ندوی، جمشید احمد ندوی، شبیر احمد قاسمی، توقیر احمد ندوی، مظہر عالم ندوی، سید علیم اشرف جانی اور ان کے احباب کے لئے دعا گو ہوں کہ اللہ ان کے علم و عمل اور حیات میں برکت عطا فرمائے کہ وہ میرے دست و بازو بن گئے ہیں۔

آخر میں کتاب خانہ ادارہ علوم اسلامیہ کے فرض شناس اور ہر دل عزیز لا بھریں کبیر احمد خاں اور ان کے رفقاء کار کا شکریہ ادا کرتا ہوں اور جیلانی صاحب منیجر یونیورسٹی پریس اور برادر مکرم فاروقی صاحب مالک انٹرنیشنل پریس علی گڑھ کا ممنون کرم ہوں کہ ان سب کے بغیر کام۔ کوئی بھی علمی کام۔ منظر عام پر اس خوبصورت انداز میں نہیں آسکتا۔

اپنے اہل خانہ کے لئے سراپا سپاس ہوں کہ وہ میرے علمی کاموں کے سب سے بڑے معاون ہیں۔ وہ سکون، محبت اور مسرت کی لازوال دولت سے ہر آن نوازتے رہتے ہیں جن کے بغیر کوئی بھی کام نہیں کیا جاسکتا۔ ان کی قربانیوں کا بھی تہ دل سے معترف ہوں کہ اس نقشِ ناتمام میں ان کا بھی خونِ جگر شامل ہے۔

منصوبہ کار برائے میقات ۲۰۰۰ء-۲۰۰۶ء

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ (۴ شوال ۱۱۱۴ھ / ۲۱ فروری ۱۷۰۳ء - ۲۹ محرم ۱۱۷۶ھ / ۲۰ اگست ۱۷۶۲ء) جیسے ہیثمی، عبقری اور نابغہ مفکر و مصنفِ اسلامی کے فکر و فلسفہ اور علوم و معارف پر کام کرنے کے لئے ملک اور بیرون ملک متعدد اکادمیوں، اداروں اور مرکروں کے قیام کی ضرورت ہمیشہ رہی ہے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ پر بہمہ وجوہ اس علمی قرض کو اتارنے کا سب سے زیادہ فریضہ عائد ہوتا ہے۔ ماضی میں اسلامی علوم و فنون کی اس عظیم جامعہ میں شاہ ولی اللہ اکادمی قائم کرنے کی باتیں ہوتی رہیں مگر وہ خواب و خیال کی بھول بھلیوں میں گردش کرتی رہ گئیں۔ ۱۷ ستمبر ۱۹۸۱ء کو عظیم وائس چانسلر سید حامد نے باقاعدہ ایک اکیڈمی قائم کر دی۔ اس کے اراکین، صدر اور ناظم مسلم یونیورسٹی کے بڑے بڑے مناصب پر فائز حضرات تھے۔ شعبہ تاریخ، دینیات، علوم اسلامیہ، فلسفہ، فارسی، عربی، تعلیمات کے صدور و ذی شان کی اس اکیڈمی سے وابستگی ضمانت فراہم کر رہی تھی کہ اب کچھ کام بھی ہو گا۔ اعلانیہ جامعہ کے مطابق شاہ ولی اللہ دہلوی کے عظیم ترین شاہکار ”حجۃ اللہ البالغہ“ پر کام کا آغاز بھی ہو گیا تھا۔ پھر اس اکیڈمی کا نام بھی طاق نسیاں کی زینت ہو گیا اور اراکین اکیڈمی کا ”روزنِ عصیاں“ کا۔ شاہ ولی اللہ اکیڈمی کا المیہ جامعات، مراکز اور اداروں کے دوسرے علمی منصوبوں کی مانند یہ تھا کہ اس کے اراکین و صدور ایک دو کے سوا شاہ ولی اللہ دہلوی کے فکر و فلسفہ سے دور کا واسطہ بھی نہیں رکھتے تھے بلکہ ان کی تصانیف کا نام و عنوان بھی نہیں پڑھ سکتے تھے۔ ان کا انتخاب محض ان کے مناصب

جلیلہ کی بنا پر ہوا تھا۔ ایسی لا حاصل مساعی اور بے مرام منصوبوں کا انجام حسرتناک ہی نہیں، عبرتناک بھی ہوتا ہے۔

تین چار برسوں کی مجرمانہ ناکار کردگی اور خیانت آمیز غفلت شعاری کے بعد شاہ ولی اللہ دہلوی کے فکر و فلسفہ کے ایک عاشق صادق اور اکیڈمی کے ایک بیرونی رکن ڈاکٹر صبح احمد کمالی نے اپنی گاڑھی کمائی سے ڈیڑھ لاکھ روپے کا عطیہ ۱۹۸۵ء میں کسی وقت عطا فرمایا تاکہ شاہ دہلوی پر کسی صورت سے کام کا آغاز کیا جاسکے۔ مسلم یونیورسٹی نے فوراً ایک کمیٹی کی تشکیل کی۔ اس کے ارکان جلیل بھی باعتبار مناصب منتخب ہوئے تھے لہذا پندرہ برسوں کی طویل مدت تک صرف میٹنگز ہوتی رہیں اور بات ”نشست، گفتند، خوردند، نوشیدند اور برخاستند“ سے آگے نہ بڑھی۔ اس کا حشر سابقہ اکیڈمی سے زیادہ حسرتناک ہوا۔ معطلی گرامی ڈاکٹر صبح احمد کمالی اس دوران راہی ملک بچا ہو گئے اور شاہ دہلوی پر کام نہ ہونے کا داغ حسرت ساتھ لے گئے۔

۲۲ مئی ۲۰۰۰ء کو سابق وائس چانسلر ڈاکٹر محمود الرحمن کی خدمت اقدس میں ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ کے قیام و کارکردگی کا ایک مختصر خاکہ پیش کیا گیا۔ لیکن ایک ہفتہ کے اندر وہ مسلم یونیورسٹی سے تشریف لے گئے۔ ۲۸ مئی ۲۰۰۰ء کو ان کے جانشین وائس چانسلر محترم جناب محمد حامد انصاری نے زمام کار اپنے فعال ہاتھوں میں لی تو اگلے ہفتہ ہی اس علمی ادارہ کے قیام کی منظوری عطا فرمادی۔ ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ ادارہ علوم اسلامیہ ماتحت یا اس کے ایک ذیلی ادارے کی حیثیت سے کام کرے گا۔ موجودہ صدر شعبہ اسلامک اسٹڈیز اور ڈائرکٹر علوم اسلامیہ پروفیسر محمد یسین مظہر صدیقی ندوی کو ان کی نجی حیثیت میں اس کا ڈائرکٹر مقرر کیا گیا ہے۔ ”ریسرچ سیل“ کی کارکردگی کی نگرانی، ہدایت و رہنمائی کے لئے ایک ایڈوائزری کمیٹی (Advisory Committee) بھی بنائی گئی ہے۔ اس کی سال میں تین بار باقاعدہ نشستیں ہوں گی تاکہ

کام کی رفتار کا جائزہ لیا جاسکے۔

سابقہ اکیڈمی اور معطلی مرحوم کا منصوبہ کار و وقتی نوعیت کا تھا۔ ڈاکٹر صبیح احمد کمالی مرحوم نے شاہ ولی اللہ کی صرف چار کتابوں -- حجۃ اللہ البالغہ، ازالۃ الخفاء، المصنفی، البدور البازغہ -- کے تنقیدی اور محقق ایڈیشن تیار کرنے تک بات محدود رکھی تھی۔ ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ ایک مستقل نوعیت کا ادارہ ہے جس کے تحت مسلسل کام ہو گا۔ انشاء اللہ۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کے علوم و معارف پر تحقیق، تصنیف و تحریر کی بہت سی روایتی اور غیر روایتی جہات ہیں۔ ان میں سمینار، مذاکرہ، مباحثہ، ورکشاپ، سمپوزیم وغیرہ کا انعقاد، توسیعی خطبات و موضوعی تقاریر کا انتظام، شاہ صاحب کی تصانیف کے محقق متون کی اشاعت، ان کے اردو انگریزی تراجم کی تیاری و اشاعت، معارف و علوم شاہ پر تحقیقی مقالات و مضامین کی جرائد و رسائل میں شمولیت اور مسلم یونیورسٹی کے مختلف شعبوں میں ریسرچ تھیسس کی حوصلہ افزائی وغیرہ شامل ہیں۔ یہ محض چند جہات ہیں۔ جوں جوں کام بڑھے گا، فکر و خیال میں اضافہ ہو گا۔ علمائے کرام اور دانشورانِ عظام کے مشورے ملیں گے تحقیقات معارف ولی اللہی کا دائرہ بھی وسیع تر ہوتا جائے گا۔ ذیل میں ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ کا نسبتاً مفصل و مستقل منصوبہ کار کردگی پیش کیا جا رہا ہے۔ اس کا ایک اہم جز و میقات ۲۰۰۰-۲۰۰۶ء میں پورا کرنے کا ارادہ ہے، بعون اللہ تعالیٰ۔

(۱) تصانیف ولی اللہی کے محقق ایڈیشن

شاہ ولی اللہ دہلوی کی بیشتر تصانیف مختلف اداروں، مطبعوں اور مرکوزوں سے چھپ کر شائع ہو چکی ہیں لیکن ان میں شاذ ہی کوئی اسلامی تحقیق و تدقیق اور موجودہ متنی تنقید و ترتیب کے اصولوں کے تحت چھپی ہو۔ شاہ صاحب کا شاہکار اعظم۔ حجۃ اللہ البالغہ۔ بھی جدید ترین تحقیق اور متنی تنقید کا ابھی تک محتاج ہے۔ اس لئے معطلی گرامی ڈاکٹر

صبح احمد کمالی مرحوم نے اس کام کو ترجیح دی تھی۔ ہم ان کی یاد، علمی شغف اور عقیدت شاہ کی بنا پر بھی اس کام کو اولیت یا ترجیح دینا چاہتے ہیں۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ ان کی منتخب کتب شاہ سے ہی متنی تحقیق کا آغاز ہو کہ ان میں کئی کافی ضخیم کتابیں ہیں اور ان کی تحقیق و تدوین متون کے لئے افراد سے زیادہ وقت درکار ہے۔ ہمارے منصوبہ میں وہ بھی شامل ہیں لیکن بروقت زور مختصر کتب و رسائل شاہ پر رہے گا تاکہ کم از کم چند رسالے یا کتابیں چھ سالہ میقات کے دوران منظر عام پر آسکیں۔ بروقت ”تہمات الہیہ“ اور ”المسویٰ“ کے محقق ایڈیشن پر کام شروع ہو چکا ہے جو بالترتیب مولانا احسن نیازی قاسمی اور مفتی محمد مشتاق تجاروی قاسمی انجام دے رہے ہیں۔

حیات و خدمات اور فکر و فلسفہ پر کتابیں

شاہ ولی اللہ دہلویؒ پر بعض کتابیں گذشتہ صدی کے دوران لکھی گئی ہیں۔ ان کی حیات و خدمات پر جو مختصر، متوسط یا کسی حد تک ضخیم کتب تحریر کی گئیں وہ نہ ان کی عبقری شخصیت کے شایان شان ہیں، نہ تحقیقی و فنی معیار و مرتبہ سے ہم آہنگ۔ وہ بہر حال سوانحی بنیاد و نہاد فراہم کرتی ہیں۔ ریسرچ سیل کے منصوبے میں شاہ موصوف کی ایک عمدہ تحقیقی سوانح حیات مرتب کرنا شامل ہے۔ ان کے علمی کارناموں اور اسلامی خدمات پر بھی ایک علیحدہ کتاب لکھوانی مقصود ہے تاکہ دونوں پہلوؤں کا حق بھی ادا کیا جاسکے اور خلطِ بحث بھی نہ ہو۔ یہ حیرت سے زیادہ افسوس و شرمساری کی بات ہے کہ ان کی کتابوں اور رسالوں میں چند کے سوا کسی کی توقیت تک نہ ہو سکی۔ مثال کے طور پر ”حجۃ اللہ البالغہ“ کا ابھی تک حتمی طور سے نہ تصنیف بھی متعین نہیں کیا جاسکا۔ اگرچہ جے، ایم، ایس، بلجان، اطہر عباس رضوی اور غلام مصطفیٰ قاسمی نے ان کے زمانہ تصنیف کو متعین کرنے کی کوشش کی ہے مگر وہ زیادہ تر قیاسی بنیادوں پر استوار ہے۔ فکر و فلسفہ شاہ کی اتنی وسیع، گونا گوں اور ہمہ گیر جہات و ابعاد ہیں کہ ان پر مسلسل کام کرنے کی ضرورت ہے۔ ان میں سے ہر ایک پر بلکہ ہر ایک

کے ذیلی، ضمنی اور متعلقہ مباحث پر دفاتر کے دفاتر مرتب کرنے ہوں گے۔ ترجمہ، اصول و تشریح قرآن کریم، فقہ، فلسفہ، اسلامی تاریخ، سیرت نبوی، تصوف، دینیات اور متعدد دوسرے موضوعات و مضامین پر ان کی اپنی تصانیف کے تجزیاتی مطالعوں کی ضرورت ہے۔ پھر ایک محوری موضوع کے ساتھ دوسرے کئی موضوعات و مضامین پیوستہ ملتے ہیں۔ تصوف کی کتابوں اور رسالوں میں قرآن و حدیث، سیرت نبوی اور تاریخ اسلامی وغیرہ کے مضامین و مباحث کے علاوہ فلسفہ اسلامی کی دقیق باتیں اور وسیع نظریات گتھے ہوئے ہیں۔ ”حجۃ اللہ البالغہ“ کہنے کو ”علم اسرارِ دین“ کے وسیع تر عنوان کی تالیف ہے مگر درحقیقت وہ ان گنت اسلامی مباحث اور دینی نظریات و مسلمات کا عظیم ترین خزانہ ہے۔ اس میں قرآنی، حدیثی، فقہی، سیرتی، تاریخی، فلسفیانہ، متصوفانہ اور دیگر اسلامی فکر و خیال کے ہزار ہا جہانِ رنگ و بو آراستہ و آباد ہیں۔ وقت، صلاحیت اور سہولت کے مطابق ان میں سے ہر ایک پر ایک کتاب تحریر کرنی ہے۔

تحقیقی کتب اور معیاری نگارشات کی تیاری اور طباعت کے لئے ایک عرصہ تحقیق و تحریر درکار ہوتا ہے۔ رحیم بخش کی ”حیاتِ ولی“ اور جے، ایم، ایس بلجان (J.M.S. BALJON) RELIGION AND THOUGHT OF (1703-1762) SHAH WALI ALLAH DIHALWI (شاہ ولی اللہ دہلوی ۱۷۰۳-۱۷۶۲) کا مذہب و فکر جیسی کتب کی تسوید و اشاعت میں مدتیں لگ گئیں اور ان سے بہتر و برتر کتب کی تیاری میں وقت و صلاحیت کا کافی بڑا عرصہ و حصہ چاہئے۔ لہذا عظیم تحقیقات کے دوش بدوش مختصر کتابیں جو یک موضوعی (monographs) ہوں اور تصنیفِ شاہ کے کسی ایک باب یا ایک موضوع کے متعدد ابواب پر مشتمل ہوں زیادہ سہولت و سرعت کے ساتھ پیش کی جاسکتی ہیں۔ اگرچہ ان میں بھی خونِ جگر کے بغیر سارے نقش و نگار نہیں رہیں گے۔ مثال کے طور پر خاکسارِ راقم نے شاہ موصوف کی عظیم المرتبت ”حجۃ اللہ

البالغہ“ کے صرف ایک مختصر باب ”سیر النبی ﷺ“ کی بنیاد پر شاہ صاحب کے فلسفہ سیرت کے ابتدائی نقوش ابھارے ہیں۔ یہ خالص یک موضوعی و یک بابی تحقیق ہے جو پھیل کر ایک کتاب مختصر بن گئی ہے۔ ارادہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کی دوسری کتابوں میں سیرتی مباحث تلاش کر کے ان کے تحقیقی نتائج منظر عام پر لائے جائیں۔ جب ان تمام تصانیف و مباحث سیرت نبوی پر مختصر کتابچوں یا متوسط کتابوں کا سلسلہ تمام ہو جائے تو ولی اللہی فلسفہ سیرت کا جامع، ہمہ گیر اور ہمہ جہت مطالعہ پیش کیا جائے۔ اس طرح مختصر مدتی تصانیف و تالیفات کا سلسلہ جاری رہے گا جو بالآخر ہمہ گیر چشمہ فکر تک تشنگان علم و معرفت کی رہنمائی کرے گا۔

سیرت نبوی پر مختصر، متوسط اور جامع تالیفات کی مانند قرآنیات، حدیثیات، فقہیات اور دیگر اسلامی علوم و معارف شاہ پر کتابیں اور کتابچے تیار کر کے شائع کرنے کا منصوبہ ہے۔ یہ مختصر مدتی اور طویل مدتی علمی منصوبے وقت اور صلاحیت کے لحاظ سے انجام دئے جاتے رہیں گے۔ ہر ایک موضوع، مضمون، علم و فن اور ان کے ذیلی مباحث کی درجہ بندی، ترمیم و تفصیل اور کانٹ چھانٹ و تقابلاً کی جاتی رہے گی۔ البتہ یہ کوشش ضرور رہے گی کہ موضوعاتی یک رنگی کی پیدا کردہ یوست سے گریز کیا جائے اور متنوع اور گونا گوں موضوعات پر تحریر و نگارش کا سلسلہ رہے کہ ہر ایک کے ذوق و شوق کی نسکین کا سامان فراہم ہوتا جائے۔

مقالات و مضامین

ولی اللہی حیات و خدمات اور فکر و فلسفہ پر مقالات و مضامین کا زیر منصوبہ کتب کی مانند نہج رہے گا۔ مختصر و مفصل، عام و لچپی کے اور تحقیقی معیار کے مضامین و مقالات کا ایک جامع و مفصل منصوبہ بنالیا گیا ہے۔ اسلامی فکر و فلسفہ پر مبنی شاہ صاحب کی تصانیف و رسائل سے موضوعات و افکار کا انتخاب کر کے مقالات و مضامین پیش کئے جاتے رہیں گے۔ انسٹی

ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز کے وسیع و وسیع ”مجلد علوم اسلامیہ“ کے آئندہ خاص موضوعی ایشوع ”سر سید نمبر“ میں جو جلد ہی منظر عام پر آنے والا ہے ”شاہ ولی اللہ اور سر سید“ کے عنوان سے ایک مضمون موجود ہے۔ جبکہ ”خانوادہ ولی اللہی اور سر سید“ اور اس خانوادے کے ارکان اربعہ پر الگ الگ مضامین لکھے جا چکے ہیں۔ وہ بھی جلد پیش کئے جائیں گے۔ اسی طرح ”حجۃ اللہ البالغہ“ کے ایک باب نصاب زکوٰۃ پر ایک تحقیقی بحث لکھا جا چکا ہے۔ اس نوعیت کے ان گنت مضامین و مقالات کی تسوید و تحریر و اشاعت کا ایک وسیع تر منصوبہ تیار ہو چکا ہے۔

محض تشریح و توضیح کی خاطر چند ابواب و مضامین کی ایک مختصر ترین فہرست درج ذیل ہے:

حجۃ اللہ البالغہ کا سنہ تالیف، حجۃ اللہ البالغہ کی اصطلاحات، تفہیمات الہیہ کی ترتیب نو، موضوعاتی تجزیہ، کتب حدیث کی ولی اللہی کی تقسیم و درجہ بندی، فکر ولی اللہی میں موطاء امام مالک کا مقام و مرتبہ، المسویٰ کا موضوعاتی مطالعہ، المصنفی پر تنقیدی بحث، ازالۃ الخفاء میں موجود اسلامی تاریخی مواد، ولی اللہی نظریہ خلافت و امامت، ازالۃ الخفاء کے حوالے سے فقہی مباحث: فقہ عثمانی، فقہ صدیقی اور فقہ علوی (امام خان نوشہروی کے مرتب کردہ فقہ عمر کے طرز پر)، کتب شاہ کے مناصور عمومی یا مناصور خصوصی، احادیث ”حجۃ اللہ البالغہ“ کی تخریج، ”ازالۃ الخفاء“ کی احادیث و روایات کا تنقیدی تجزیہ، شاہ ولی اللہ اور امام بخاری، صحیح مسلم اور شاہ ولی اللہ، رجال موطا کے قدیم مآخذ سے استفادہ ولی اللہی، وغیرہ۔

شرح مصطلحات

شاہ ولی اللہ دہلوی کے فکر و فلسفہ میں ایک اہم ترین بلکہ کلیدی معانی قسم کی بحث ان اصطلاحات و الفاظ خاص سے متعلق ہے جو ان کے قلم سے پہلی بار وجود میں آئے ہیں یا جن کو انہوں نے خاص معانی و مطالب عطا کئے ہیں جیسے عالم مثال، ملاء اعلیٰ، حظیرۃ القدس،

نسمہ، نفس، ناطقہ، احدیت، حضرة، ارتفاق، نفسِ رحمانی، نسبہ وغیرہ۔ ان کی صحیح تفہیم کے بنا
شاہ صاحب کے فکر و فلسفہ کو سمجھنا ناممکن ہے۔ بعض مولفین نے ان اصطلاحاتِ شاہ کی
توضیحاتی جدولیں یا فہرستیں تیار بھی کی ہیں جیسے بلجان کی کتاب کے آخر میں موجود
گلو سری (Glossary of Technical Terms) ہے مگر وہ مختصر ہونے کے سبب
اتنی مفید نہیں جبکہ اس کی جزوی افادیت سے انکار قطعی نہیں۔ ریسرچ سیل کے منصوبہ کار
میں دو طرح کی شروع مصطلحات تیار کرنا شامل ہے: ایک خاص شاہ صاحب کے فلسفہ
تصوف کی مصطلحات سے متعلق اور دوسری عام اسلامی فکری مباحث کی مصطلحات کے
بارے میں۔ پھر تحقیقات کے ذریعہ ان کے درمیان نقطہ اتصال یا بابِ انفصال کو تلاش کرنا
ہے۔

فلسفہ تصوف

تصوف کے عمومی طرفداروں نے اس کو سراسر اسلامی قرار دیا ہے جبکہ مخالفین
نے اسے سرتاپا غیر اسلامی بتایا ہے۔ تصوفِ شاہ کے باب میں ایک اور جہت بھی نظر آتی
ہے۔ بالعموم تصوف کے حوالے سے ان کی شخصیت کو فکری اسلامی شخصیت سے الگ بتایا
جاتا ہے۔ کچھ ان کے فلسفہ تصوف میں اسلامی بنیاد و نہاد کے ساتھ غیر اسلامی عناصر کا پتہ
لگاتے ہیں۔ یہ بحث قابلِ توجہ ہی نہیں، لائقِ تحقیق و تفتیش ہے کہ ان کے فکر و فلسفہ
تصوف نے کیسے قرآن و حدیث اور عام فکرِ اسلامی سے کسبِ فیض کیا تھا۔ فکرِ اسلامی اور
فلسفہ تصوف کے درمیان نقطہ اتصال کی تلاش و تحقیق اور تحریر و تدقیق انتہائی ضروری
ہے۔ قرآنیات و حدیثیات اور اسلامیات کا اتنا عظیم عبقری مفکر روایاتِ تصوف، رسوم
عہد، حالاتِ زمانہ اور ان کے جبر کا اسیر نہیں ہو سکتا۔

تصانیفِ ولی اللہی کے اردو / انگریزی تراجم

”حجة اللہ البالغہ“ سمیت متعدد تصانیفِ ولی اللہی کے اردو تراجم منظرِ عام پر آچکے ہیں لیکن ان میں سے بیشتر کی زبانِ ترجمہ میں غرابت ہے جو عام قاری اور اہل علم دونوں کو صحیح تفہیم کتاب سے عاری و قاصر رکھتی ہے۔ مشکل ابواب و مباحث کی ترجمانی بھی معیاری نہیں ہے۔ مزید برآں ان میں تعلیقات و حواشی کا قریب قریب فقدان ہے۔ انگریزی تراجم بہت کم پائے جاتے ہیں اور جو پائے جاتے ہیں وہ انگریزی داں طبقہ کی ضرورت پوری نہیں کرتے۔ ماریسا، کے، ہرمینسن (Marcia K. Hermansen) نے حجة اللہ البالغہ کی جلد اول کا ترجمہ بعنوان: *The Conclusive Argument from God* کیا ہے جو E.J. Brill سے ۱۹۹۶ میں چھپا ہے۔ ابھی اس کی دوسری جلد کا ترجمہ ہونا باقی ہے۔ بلجیان اور جالبانی وغیرہ نے الطاف القدس، البدور البازغہ، الفوز الکبیر، الخیر الکثیر، لمحات، سطعات وغیرہ کے انگریزی میں ترجمے کئے ہیں۔ لیکن ابھی بہت سی تصانیفِ شاہ انگریزی اور اردو میں اپنے ترجموں کے منتظر ہیں۔

ہماری عصری جامعات میں عربی فارسی اور اسلامیات کا جو معیار ہے وہ ان کے فارغین و اساتذہ کو تصانیفِ ولی اللہی سے استفادہ کا موقعہ و سہولت فراہم کرنے سے قاصر ہے۔ موجودہ عہد میں عربی مدارس اور دارالعلوم جیسے عظیم و جلیل اداروں کا معیار بھی ان کی تفہیم و افہام میں مددگار نہیں رہا۔ چند افراد کی صلاحیتوں اور لیاقتوں سے عربی جامعات کے عام طلبہ و اساتذہ کو سندِ فضیلت و معتبریت نہیں مل سکتی۔ تراجم کی ایک اسلامی علمی روایت ہے جو عالمی نشاۃ ثانیہ کا کبھی باعث و محرک بنی تھی۔ شاہ صاحب کے ترجمہ قرآن اور ترجمہ عربی کتب کے پیچھے یہی حکمت عملی کارفرما تھی کہ عربی سے نابلد یا محض شہد رکھنے والے اپنے زمانے کی عام علمی زبان۔ فارسی۔ میں معارف و علوم اسلامی سے کسی حد تک مستفید ہو سکیں۔

”ریسرچ سیل“ کے عظیم اور طویل مدتی منصوبوں میں شاہ ولی اللہ دہلوی کے اہم، ضروری اور مفید شاہکاروں کے اردو۔ انگریزی تراجم کا منصوبہ بھی شامل ہے۔ اس پر ابتدائی کام شروع بھی کر دیا گیا ہے۔ ڈاکٹر عبید اللہ فہد فلاحی ”حجۃ اللہ البالغہ“ کا اردو ترجمہ کر رہے ہیں اور مولانا مفتی محمد مشتاق تجاروی قاسمی نے شاہ صاحب کی عظیم تصنیف ”المسویٰ“ کے ترجمہ کا بیڑا اٹھایا ہے۔ وہ تعلیقات و حواشی بھی فراہم کریں گے۔ مفتی تجاروی سے درخواست کی گئی ہے کہ عربی متن کی جدید اصولوں کے مطابق تدوین بھی کر دیں تاکہ اردو ترجمہ کے ساتھ ایک اور متن بھی محقق ہو جائے۔

سیمینار / مذاکرے / مباحثے اور خطبات

عہد جدید میں علمی استفادہ و افادہ کے کارگرو کار ساز طریقوں میں سیمینار، مذاکرے، مباحثے، تقاریر اور خطبات وغیرہ بھی بڑا اہم مقام و کردار رکھتے ہیں۔ ان کے بعض نقصانات اور ذیلی مضرات سے انکار نہیں، تاہم ان کی مجموعی افادیت بھی مسلم ہے۔ ان کا سب سے اہم فائدہ اور ٹھوس نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اہل علم کو امت اسلامی اور ملتِ ملکی اور اقوامِ عالم کی مجموعی فکری اور علمی وراثت سے فیض رسانی ہوتی ہے۔ وہ زیر بحث موضوع پر صاحبانِ ذوق اور عام قاریوں میں موضوع سے دل چسپی اور اسکی تفہیم پیدا کرتے ہیں، اداروں کے طلبہ و اساتذہ کو پڑھنے پڑھانے کی ترغیب دیتے ہیں اور عام علمی فضا پر و ان چڑھاتے اور علوم و فنون کو ارتقاء پذیر کرتے ہیں۔ اب یہ ایک مسلمہ روایت اور متفقہ فکر بن گئی ہے جس سے آنکھیں موندنا یا صرف نظر کرنا گوشہ عزلت میں جا محدود ہونا ہے اور مجموعی فکرِ اسلامی و علمی سے محروم ہونا ہے۔

”شاہ ولی اللہ ریسرچ سیل“ کے مختصر اور طویل مدتی منصوبوں میں ان کا انعقاد بھی شامل ہے۔ سیمینار و مذاکرہ کے باب میں عمومی روایت کے برخلاف یہ طے کیا گیا ہے کہ مخصوص عناوین پر ان کو منعقد کیا جائے اور اہل علم و فکر کو ان کے مخصوص میدانِ فکر و علم

اور فنی تخصص کے مطابق موضوعات و مضامین متعین کر کے دیئے جائیں اور تاریخ مذاکرہ و
 سیمینار سے کم از کم دو ماہ قبل مقالہ / مضمون عطا فرمانے کی درخواست کی جائے۔ اسی
 صورت میں تکرار و تصادم مضامین سے بچا جاسکے گا اور مذاکرہ کی صحیح روح جاری ساری کی
 جاسکے گی۔ بروقت مذاکرہ بحث و مباحثہ، سوال و جواب اور تنقید و تبصرہ کا باقاعدہ انتظام کیا
 جائے گا۔ مباحثوں اور خطبات میں بھی یہی اصول کار فرما رہے گا تاکہ سامعین اور اہل علم کو
 تحریری شکل میں پورا خطبہ یا اس کا خلاصہ دیا جاسکے اور ان کی کارگر سماعت و شراکت کی
 ضمانت فراہم کی جاسکے۔ یہ مقامی، ملکی اور بین الاقوامی نوعیت کے ہوں گے۔ جامعہ علی
 گڑھ کے علاوہ شہر کے دیگر علمی اداروں میں متعدد اہل علم موجود ہیں جو ولی اللہی فکر کے
 وارث و امین ہیں۔ دوسری جامعات، مراکز، اداروں اور مدرسوں کے علماء و فضلاء کے
 فکری شاہکاروں سے بھی استفادہ کیا جائے گا اور عالمی تناظر میں بھی کبھی کبھی ان کا انعقاد
 ہوگا۔

کتاب خانہ ولی اللہی

علوم و معارف ولی اللہی پر کام کرنے کے لئے سب سے اہم اور اولین قدم یہ ہے
 کہ ادارہ علوم اسلامیہ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی تمام
 تصانیف و نگارشات موجود رہیں۔ اور نہ صرف اصل تالیفات بلکہ ان کے اردو،
 فارسی، عربی اور انگریزی تراجم بھی۔ فکر شاہ پر اب تک جو کچھ اردو، عربی، فارسی، انگریزی
 وغیرہ میں کتابوں، رسالوں، مقالوں، مضمونوں کی صورت میں لکھا گیا ہے وہ بھی اس کتاب
 خانہ ولی اللہی میں موجود و محفوظ رہے۔ بد قسمتی سے ہمارے ادارہ میں بہت کم تصانیف شاہ
 موجود ہیں۔ فکر و فلسفہ ولی اللہی پر نگارشات دیگر کا یہی حال ہے۔ مولانا آزاد لائبریری میں
 کچھ زیادہ تصانیف و نگارشات موجود ہیں۔ اس سلسلہ میں ادارہ علوم اسلامیہ میں موجود تمام
 متعلقہ تصانیف و کتب کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ ہمارے ادارہ کے فعال، صاحب علم و

اخلاص لا بھیریرین کبیر احمد خان نے دوسری لا بھیریوں اور مآخذ و رسائل سے متعلقہ مواد فراہم کرنے کی مہم شروع کر دی ہے۔ مولانا آزاد لا بھیری کے مخلص، کارگذار و ہمدرد لا بھیریرین جناب نور الحسن خاں سے درخواست کی گئی ہے کہ وہ اپنی مرکزی لا بھیری میں موجود تمام تصانیف شاہ کتاب خانہ ولی اللہی میں مستقل طور سے منتقل فرمادیں اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو مستعار عطا فرمادیں کہ ہم ان کو فوٹو اسٹیٹ کراییں یا اصل تصانیف کی فراہمی تک ان سے استفادہ کر سکیں۔ اندرون ملک پھلت کے ناظم جامعہ امام ولی اللہ دہلوی مولانا کلیم صدیقی، کا مذہلہ کے عظیم عالم مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی اور دیوبند، سہارنپور، وارانسی، لکھنؤ وغیرہ کے علماء و مہتمم حضرات اور مالکان کتب خانہ سے بھی ترسیل تصانیف کی التجا کی گئی ہے۔ بیرون ملک علماء و فضلاء کے علاوہ اشاعت گھروں کے مالکوں اور دوسرے اہل خیر و علم حضرات اور اداروں سے بھی تصانیف شاہ وغیرہ کی فراہمی میں مدد مانگی گئی ہے۔ سب نے ازراہ عنایت و علم و بندہ پروری فعال تعاون کا یقین واثق دلایا ہے۔ دوسرے اہل علم و صاحبان دل سے عمومی امداد و تعاون کی امید ہے۔ اپنی کوششیں بھی جاری ہیں۔ امید ہے کہ جلد ہی ”کتب خانہ ولی اللہی“ ایک جامع کتب خانہ بن جائے گا۔

مالیات

اداروں بالخصوص تحقیقی اداروں کے قیام، انتظام اور انصرام کے لئے ایک اہم ترین معاملہ مالیات کا ہوتا ہے۔ مالی بنیاد مضبوط، مستقل اور مسلسل نہ ہو تو وہ قیام سے قبل ہی، ورنہ کچھ دنوں بعد دم توڑ دیتے ہیں یا ان کا کام عارضی ہو جاتا ہے۔ خوش قسمتی سے ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ کو ایک خاصی خطیر رقم مرحوم معطی ڈاکٹر صبیح احمد کمالی کے فراخ دلانہ عطیہ سے فراہم ہو گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کو ان کے اخلاص و جدوجہد کا بہترین ثمرہ جنت الفردوس میں عطا فرمائے۔

مسلم یونیورسٹی کے نئے صاحب دل و بندہ پرور وائس چانسلر جناب محمد حامد انصاری

صاحب مدظلہ العالی سے درخواست کی گئی ہے کہ وہ جامعہ اسلامیہ کے مد تحقیقات و علمیات سے کم از کم سالانہ ایک لاکھ روپے کی گرانٹ ”شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل“ کو عطا فرمائیں۔ یقیناً وثاق ہے کہ آنجناب اس علمی درخواست پر ہمدردی سے غور فرما کر منظور فرمائیں گے اور یہ بھی امید ہے کہ آئندہ مرکز علم و عمل - مسلم یونیورسٹی - سے اس سیل کو مزید مالی امداد ملتی اور بڑھتی رہے گی۔

عطیات

ملت اسلامیہ ہند یہ ہزار ہا علمی، فلاحی، تحقیقی اور تعلیمی ادارے چلا رہی ہے۔ اسی طرح ملکی اور وطنی برادران علمی و تحقیقی اداروں کی مالی سرپرستی کر رہے ہیں۔ ان دونوں کے عطیات کسی بھی ادارے کو چلانے میں مرکزی کردار ادا کرتے ہیں۔ عام افراد، اصحاب خیر اور اہل ثروت حضرات و خواتین سے مالی عطیات کی عمومی امید بھی ہے اور خصوصی درخواست بھی۔ مسلم اداروں بالخصوص مالی تعاون عطا کرنے والے اداروں سے بھی مالی تعاون و امداد ملنے کی توقع ہے۔ ان سے التجا بھی کی جاتی ہے کہ اس اہم علمی کام میں اپنا بھرپور حصہ ڈالیں۔ مسلم یونیورسٹی کے اولڈ بوائز (فرزند ان دیرینہ / ابنائے قدیم) اپنی مادر علمی سے محبت اور عام علمی شیفٹنگ کی بنا پر پورے پورے ادارے بلکہ پوری پوری جامعات اور یونیورسٹیاں چلا رہے ہیں۔ یقیناً وہ اپنی مادر در سگاہ کے اس تحقیقی سیل کو زندہ و پابندہ رکھنے میں اپنا بھرپور تعاون دیں گے۔ ان میں ملکی اور غیر ملکی دونوں شامل ہیں۔ عالم اسلام اور دیگر عالم فکر و دانش کے اصحاب، افراد، اداروں، بلکہ حکومتوں اور سرکاروں کا دست خیر بھی امید ہے کہ بڑھے گا اور شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل کو مضبوط و مستحکم مالی بنیادیں فراہم کرے گا۔

129088

مردانِ کار

تمام وسائل و ذرائع کی فراہمی کے باوجود کار گزار، مخلص اور صاحبِ علم و عمل کارکن، محقق، مولف نہ ہوں تو ادارے مٹی کے ڈھیر اور درودیوار بن کر رہ جاتے ہیں۔ ادھر قحط الرجال کا ماتم اور روناعام ہے۔ یہ سچ ہے کہ امامانِ عصر اور فضلاءِ دہر کی کمی ہے تاہم ابھی تک مسلم یونیورسٹی، شہر دانش علی گڑھ میں بالخصوص اور ملت اسلامیہ ہند یہ اور امت اسلامیہ عالمیہ میں بالخصوص مردانِ کار اور عاشقانِ فکرِ ولی اللہی کا یکسر فقدان نہیں۔ رازی، غزالی، ابن تیمیہ، ابن قیم اور شاہ ولی اللہ جیسے نابغہ روزگار نہیں تو نہ سہی، معتد بہ مخلص، کار گزار، محنتی اور کافی دانی علم و آگہی والے طلبہ علم تو موجود ہیں۔ ان محدود صلاحیت و لیاقت والے طالبانِ فکر اور محققین علم نے اپنی بساط بھر کام شروع کر دیا ہے۔ تجربہ، بینش، فکر اور عمل ان کو بہتر صلاحیتوں اور لیاقتوں سے نوازے گا اور عنایاتِ الہی ان کی رہنمائی، دستگیر اور معاون ہوں گی۔ مردانِ علم آگاہ اور فضلاءِ وقت بھی وقت، تجربہ اور عمل کی آزمائشوں سے گزرے تھے تو نابغہ اور کندن بنے تھے۔

کو تاہ دست اور قلیل العلم طلبہ اور نوآموز سالکانِ طریقت کی طلب و سعی، جدوجہد اور کاوش و کاہش دیکھ کر مشائخِ علم و فضل اور اکابرِ دانش و فکر آگے بڑھ کر ان کی دستگیری کرتے، تعاون دیتے اور رہنمائی و قیادت کرتے ہیں۔ ریسرچ سیل کے قیام کی خبر سن کر ہی کتنے اہل علم و فکر نے اپنے تعاون و امداد اور قیادت و رہنمائی کا یقین دلایا ہے۔ اور جب یہ خبر عام ہوگی تو قوی امید اور یقین محکم ہے کہ عام علماء و فضلاء اور اصحابِ دانش کے علاوہ خاص محققینِ فکرِ ولی اللہی اور اہل تحقیق و تصنیف طالبِ علمانہ کوششوں کو کامیاب و بامراد بنانے میں اپنا کردار ضرور ادا کریں گے۔

لہذا آخر میں اہل علم و تحقیق سے التجا ہے کہ وہ ہماری امداد و رہنمائی اور دستگیری کو آمیں۔ اصحابِ خیر و عمل سے درخواست ہے کہ وہ تصانیفِ ولی اللہی اور فکرِ ولی اللہی سے

متعلق زیادہ سے زیادہ مواد فراہم کریں۔ اور اصحابِ ثروت سے گزارش ہے کہ وہ اپنے مالی عطیات سے نوازیں۔ اور اپنے مالکِ حقیقی اور ربِّ کائنات سے دعا ہے کہ وہ اپنی خصوصی رحمتوں اور عمومی نعمتوں سے اپنے دامنِ کرم کے مطابق ہم سب کو بہرہ مند فرمائے۔

محمد یسین مظہر صدیقی

۲۰۰۰/۸/۲۰ء

پروفیسر و صدر شعبہ علوم اسلامیہ، ڈائرکٹر ادارہ علوم اسلامیہ

ڈائرکٹر شاہ ولی اللہ دہلوی ریسرچ سیل

مسلم یونیورسٹی - علی گڑھ (بھارت) ۲۰۲۰۰۲

جزو اول

(الف) متن شاه

(ب) اردو ترجمہ

(ج) حواشی و تعلیقات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه
اجمعين ومن تبعهم الى يوم الدين

حجۃ اللہ البالغہ (مؤلفہ درمیان ۵۱-۱۱۴۵ھ / ۳۹-۱۷۳۲ء) کے اواخر
میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (۴ شوال ۱۱۱۴ھ / ۲۱ فروری ۱۷۰۳ء -
۲۹ محرم ۱۱۷۶ھ / ۲۰ اگست ۱۷۶۲ء) نے من ابواب شتی (مختلف ابواب سے) کے
عمومی عنوان کے تحت ”سیر النبی ﷺ“ کا ایک خاص باب اپنے مخصوص انداز میں سپرد
قلم فرمایا ہے۔ وہ کل چھ سات صفحات پر محیط ہے (طباعت المکتبہ السلفیہ، لاہور، غیر
مورخہ، جلد دوم، ۱۰-۲۰۴)۔

سیرت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے اس بیان شاہ میں ایجاز تحریر اور اعجاز
تعبیر دونوں کا کمال ملتا ہے۔ چند صفحات میں پوری حیات مبارکہ کا عطر کشید کر لیا گیا
ہے۔ آغاز نسب شریف سے ہوتا ہے اور اختتام وفات نبوی پر۔ ابتدا و انتہا دونوں نقطوں
کے درمیان تقریباً تمام اہم سوانح حیات، واقعات زمانہ، حوادث عہد، کوائف عصر،
وقائع سیرت اور افکار و خیالات کو بڑے مرتب و منظم انداز میں اپنے اپنے مقام پر سجایا گیا
ہے۔ انداز اشاراتی بیانیہ ہے۔ تاریخی ترتیب اور زمانی توقیت کا پورا لحاظ رکھا گیا ہے۔
مؤلف علام نے اس باب سیرت میں بھی اپنی کتاب عظیم و جمیل کے موضوع و مزاج،
رنگ و آہنگ اور طبیعت و فطرت کی پوری پوری رعایت کی ہے۔

اس مطالعہ خاکسار میں حضرت شاہ صاحب کے باب سیرت نبوی کو تین علمی

زاویوں کے ذریعہ پیش کیا گیا ہے۔ پہلے شاہ صاحب کا متن ہے اور اسکی ترجمانی کی سعادت قلم راقم کو حاصل ہوئی ہے۔ ان دونوں کے نیچے حاشیہ میں شاہ صاحب کے متن کے ممکنہ مآخذ و مصادر کی نشاندہی کی گئی ہے اور آخر میں باب شاہ کا ایک تحلیلی و تنقیدی تجزیہ کر کے اسکی علمی و فنی منزلت متعین کی گئی ہے۔

نبی ﷺ کی سیرت

سیر النبی ﷺ (۱)

ہمارے نبی محمد ﷺ ہیں جو جناب

نبینا محمد ﷺ ابن عبد اللہ بن

عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد

عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن

مناف بن قصی کے فرزند ہیں۔ نسب کے

قصی۔ (۲) نشأ من افضل العرب نسباً، و اقواہم شجاعةً، و اوفرہم سخاوةً،

اعتبار سے عرب کے افضل ترین خانوادوں

میں آپ کی نشو و نما ہوئی۔ وہ شجاعت

کے لحاظ سے قوی ترین، سخاوت کے اعتبار

سے سب سے زیادہ بہرہ مند، زبان کے

(۱) بعض قدیم مؤلفین سیرت اور محدثین کرام بالعموم ”سیرۃ النبی“ کی بجائے ”سیر النبی ﷺ“ ہی

استعمال کرتے ہیں: مثلاً احمد بن فارس (م ۳۹۵ھ) کی کتاب کا نام ہے: اوجز السیر لخير البشر: محمد بن عائذ الدمشقی

(م ۲۲۳ھ)، السیر: عاصم بن عمر بن قتادة (م ۱۲۰ھ) السیرو المغازی: سعید اموی (م ۲۴۹ھ)، السیر۔ وغیرہ

(۲) شاہ ولی اللہ دہلوی نے غالباً اختصار کی خاطر نسب نبوی صرف چھ پڑھیوں تک بیان کیا ہے۔ بالعموم عدنان

تک گنایا جاتا ہے کہ وہ متفقہ ہے اور عدنان کے بعد کی پڑھیاں مختلف فیہ۔ ملاحظہ ہو: الام بخاری، الجامع الصحیح (آئندہ

صرف بخاری)، باب مبعث النبی ﷺ، ابن حجر عسقلانی، فتح الباری، مکتبہ دار السلام، ریاض ۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۷ء، ہفتم

۷-۲۰۴ وما بعد (آئندہ صرف فتح الباری اور جلد و صفحہ) نے عدنان تک بائیس پڑھیاں گنائی ہیں جو بخاری کے ترجمہ

الباب کا حصہ ہے، کسی حدیث نبوی کا جزو نہیں: سہلی (عبدالرحمن اندلسی ۸۱-۵۰۸ھ)، اللروض الانف: تحقیق

عبدالرحمن الوکیل، قاہرہ ۱۹۶۷ء، ۱/۱۰۰-۳۳۔

وافصحهم لساناً، واذكاهم جناناً۔ (۳) حوالے سے سب سے زیادہ فصیح اور قلب
 وكذلك الانبياء عليهم السلام دماغ میں سب سے زیادہ دانشمند ہیں۔ اور
 لا تبعث الا في نسب قومها (۴) فان انبیاء کرام علیہم السلام اسی طرح اپنی قوم
 الناس معادن كمعادن الذهب کے عالی خاندان میں مبعوث کئے جاتے
 والفضة، وجودة الاخلاق يرثها الرجل ہیں، کیونکہ انسان سونے چاندی کی کانوں
 من آباءه، ولا يستحق النبوة الا الكاملون کی مانند کان (اوصاف) ہوتے ہیں۔ اور
 في الاخلاق (۵)، وقد اراد الله بيعتهم ان مرد بزرگ جودت و حسن اخلاق اپنے آباء
 يظهر الحق ويقيم بهم الامة واجداد سے وراثت میں پاتا ہے۔ اور نبوت
 العوجاء، ويجعلهم ائمة، والقرب لذلك کا استحقاق صرف کاملین اخلاق ہی رکھتے
 اهل النسب الرفيع واللفظ مرعى فی ہیں، ان کی بعثت سے مراد الہی یہ ہوتی
 امر الله، وهو قوله تعالى، "الله اعلم حيث ہے کہ حق کو غالب کرے اور ان کے ذریعہ
 سے کج رو امت کو صراط مستقیم پر
 لائے اور ان کو امام بنائے۔ اس مقصد کے

(۳) ابن ہشام، السيرة النبوية، دار الفكر، قاہرہ (غیر مورخہ) اول، ۱۹۷ کے الفاظ ہیں: افضل قومه

مروءة واحسنهم خلقاً، واکرمهم حسبا، واعظمهم حلماً، واصدقهم حديثاً، واعظمهم امانة، وابعدهم من
 الفحش... شاہ صاحب کی زبان پر اثر ابن ہشام۔

(۴) بخاری، کتاب الوحي، ۶۔ باب (بلا ترجمہ)؛ فتح الباری، اول ۴۴۔ ۴۳ وما بعد۔ حضرت ابوسفیان

اموی کے الفاظ میں ذونب تھے۔ قیصر روم کے تصدیقی الفاظ حدیث مذکورہ میں ہیں: فكذا لك الرسل تبعث في
 نسب قومها۔ نیز مسلم، ابواب الفضائل، حدیث حضرت داؤد: بخاری، کتاب المناقب، باب صفة النبي ﷺ؛
 فتح الباری، ششم، ۶۹۱۔

(۵) قرآن مجید، سورہ قلم ۴: انك لعلى خلق عظيم؛ فتح الباری، ششم، ۷۰۳: بعثت لا نعم مكارم

الاخلاق وغيره شواہد کی طرف اشارہ ہے۔

يجعل رسالته“۔ (۶)

لئے امر الہی میں سب سے موزوں بلند نسب
اور عظیم محبت والے ہوتے ہیں۔ اور یہی
قول الہی ہے: ”اللہ بہتر جانتا ہے، جہاں
بھیجے اپنے پیغام“۔

ونشأ معتدلاً في الخلق
والخلق ، كان ربعة، ليس بالطويل
ولا بالقصير ولا الجعد القبط ، ولا
السيط، كان جعداً رجلاً، ولم يكن
بالمطهم، ولا بالملكثم ، وكان في
وجهه تدوير، ضخم الرأس واللحية،
شن الكفين والقدمين، مشرباً حمرة
ضخم الكراديس، قوي البطش والباءة
(۷)

خلقت و اخلاق میں آپ کی نشو و
نما اعتدال کے ساتھ ہوئی۔ میانہ قامت
تھے، نہ لمبے نہ چھوٹے، موئے مبارک
بالکل گھنگریالے تھے نہ بالکل سیدھے،
دونوں کی صفات حامل مرد بزرگ تھے، نہ
موٹے اور نہ دبلے، چہرہ مبارک میں گولائی
تھی، سر مبارک اور ریش مقدس بھاری
بھر کم، دونوں ہتھیلیاں اور دونوں پیر
پر گوشت اور بھرے بھرے، رنگت سفید

(۶) قرآن مجید، سورہ انعام، ۱۲۵: اردو ترجمہ آیت کریمہ نیز تمام آیات قرآنیہ کا ترجمہ حضرت شاہ
عبد القادر دہلوی کے ترجمہ و تفسیر ”موضح القرآن“ سے ماخوذ ہے۔ انبیاء کرام کو ائمہ ہدایت اور امامان قوم بنانے کا خیال
شاہ قرآن مجید، سورہ انبیاء، ۷۳: وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا.... وغیرہ آیات کریمہ سے مستعار و معلوم ہوتا ہے۔
(۷) شامل نبوی میں شاہ صاحب کے الفاظ حدیث کی کتابوں سے لئے گئے ہیں: بخاری، کتاب المناقب،
باب صفة النبي ﷺ: فتح الباری، ششم، ۶۸۹: احادیث حضرت انس بن مالک و براء بن عازب ۴۸-۳۵۴ اور
۳۵۱ بالترتيب۔ نیز، ترمذی، الشمائل النبویة والخصائل المصطفویہ، قاہرہ ۱۲۸۰ھ، متعلقہ باب وارد و تراجم:
ابن بشام، دوم ۹-۷۔

سرخی مائل، اعضاء میں فرہی، طاقت
بدن اور قوتِ باہ میں قوی۔

اصدق الناس لهجة و ألينهم
عريكة، من رآه بديهة هابه، ومن
خالطه معرفة احبه، (۸) اشد الناس
تواضعا مع كبر النفس، وارفقهم بأهل
بيته وخدمه، خدمه انس رضى الله عنه
عشر سنين فما قال له اف، ولا لم
صنعت، ولا أ لا صنعت؟ (۹)۔

تمام لوگوں میں زبان کے سب
سے سچے اور طبیعت کے سب سے نرم،
جو اچانک دیدار سے مشرف ہوتا مرعوب
ہو جاتا اور جو معرفت کے ساتھ شرف
صحبت پاتا محبت کرنے لگتا۔ تمام بزرگی ذات
کے باوجود سارے لوگوں میں سب سے
منکسر المزاج اور اپنے گھروالوں اور
خادموں کے ساتھ سب سے زیادہ شفیق و
کریم۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے
دس برس آپ کی خدمت کی سعادت پائی
آپ نے ان سے اف بھی نہیں کہا، نہ یہ
فرمایا کہ کیوں کیا یا کیوں نہیں کیا؟

(۸) ابن ہشام، دوم ۸-۹ میں ہے: ”من رآه بديهة هابه، و من خالطه احبه“۔ شاہ صاحب کے
دوسرے جملہ میں ”معرفة“ کا اضافہ ذاتی ہے۔ بقیہ اوصاف نبوی کے لئے ابن ہشام کا حوالہ گذشتہ نیز کتب
بخاری، مسلم، ترمذی وغیرہ ملاحظہ ہوں۔

(۹) حضرت انس کی حدیث لئے: بخاری، کتاب الادب، باب حسن الخلق؛ کتاب المناقب، باب
صفة النبي ﷺ؛ نیز مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب فضل النفقة والصدقة علی الاقربین؛ کتاب الفضائل: بخاری،
کتاب الادب، کتاب فرض الخمس وغیرہ۔

وان كانت الامة من اهل المدينة اهل مدینه کی باندیوں میں سے کوئی باندی
لتأخذ بيده فتطلق به حيث شاءت (۱۰) آپ کا دست مبارک تھام لیتی تو جہاں
چاہتی لے جاتی۔

وكان يكون في مهنة اهله آپ اپنے گھر والوں کی خود
(۱۱)، ولم يكن فاحشا ولا لعانا ولا خدمت کیا کرتے تھے۔ آپ نہ فحش گو
سبابا (۱۲)، وكان يحصف نعله، ويخيط تھے، نہ لعنت کرنے والے اور نہ گالی دینے
ثوبه و يحلب شاته (۱۳) مع کو نہ والے۔ آپ اپنا جو تا مرمت کر لیتے، اپنے
ذاعزيمة نافذة قيلة القيل، لا يغلبه أمر، کپڑے سی لیتے اور اپنی بکری دودھ لیتے باوجود
ولا تفوته مصلحة (۱۴)۔ نافذ و جاری کرنے والی عزیمت کے مالک
ہونے کے۔ کوئی امر آپ کو مغلوب کر سکتا
تھا اور نہ کوئی مصلحت فوت ہو سکتی تھی۔

(۱۰) بخاری، کتاب الادب، باب الکبر؛ مسلم، کتاب الفضائل، حدیث حضرت انس۔

(۱۱) بخاری۔ کتاب الصلوٰۃ، باب من كان في حاجة اهله؛ کتاب الادب، حدیث حضرت عائشہ

وغیرہ۔

(۱۲) بخاری، کتاب المناقب، باب صفة النبي ﷺ؛ مسلم، کتاب البر والصلۃ، باب النهی عن لعن

الدواب۔

(۱۳) بخاری، کتاب الصلوٰۃ، مذکورہ بالا، کتاب الادب، کتاب اللباس، باب الحلوس علی

الحصیر۔

(۱۴) بخاری، کتاب الادب؛ باب حسن الخلق؛ مسلم، کتاب الفضائل، باب شجاعة النبي

ﷺ۔

وكان اجود الناس وا صبرهم تمام لوگوں میں سب سے زیادہ سختی

على الاذى، واكثرهم رحمة بالناس، لا اور تکلیف ورنج میں سب سے صابر و ثابت
يصل الى احد منه شر، لا من يده ولا من لوگوں پر سب سے زیادہ رحمت و مہربانی
لسانه، الا أن يجاهد في سبيل الله کرنے والے، آپ کی ذات سے کسی کو کوئی
وكان الزمهم باصلاح تدبير المنزل، تکلیف و شر نہیں پہنچتا، نہ آپ کے ہاتھ
ورعاية الا صحاب و سياسة المدينة سے نہ آپ کی زبان سے سوائے اس کے کہ
بحيث لا يتصور فوقه، يعرف لكل شئ آپ راہ الہی میں جہاد فرما رہے ہوتے۔ گھر
قدره (۱۵)۔ کے معاملات کی درستی و اصلاح کا سب سے

زیادہ التزام فرمانے والے اور صحابہ
کرام اور مدینہ کی سیاست کی سب سے
زیادہ رعایت کرنے والے اس حد تک
کہ اس سے زیادہ کا تصور ممکن نہ تھا۔ ہر شے
کی پوری قدر و قیمت کو پہچانتے۔

وكان دائم النظر الى عالم ملکوت کی طرف ہمہ آن
الملکوت، مستهتراً بذكر الله، يحس نگران رہتے، ذکر الہی سے ہر وقت رطب
ذلك من فلتات لسانه و جميع اللسان، اس کا احساس آپ کی زبان مبارک

(۱۵) بخاری، کتاب المناقب، باب صفة النبي ﷺ؛ فتح الباری، ششم ۶۹۸، ۴-۷۰۳، نے نام حاکم سے اسی

معنی کی حدیث نقل کی ہے۔ نیز بخاری، باب حجرة النبي ﷺ، باب مقدم النبي ﷺ المدينة اور کتاب الصلوة وغیرہ

حالاتہ (۱۶)۔ مؤید امن الغیب، مبارک، کی پیہم حرکت اور آپ کے تمام حالات سے ہوتا رہتا۔ غیب کی تائید سے سرفراز، بابرکت، آپ کی دعا مستجاب ہوتی اور حظیرۃ القدس سے علوم کا فیضان ہوتا رہتا، متعدد وجوہ سے جیسے دعاؤں کی قبولیت، آئندہ کی خبر کی پیش گوئی اور جس شے میں برکت کی دعا فرماتے اس میں برکت کے ظہور سے معجزات کا ظہور ہوتا۔ اور انبیاء کرام هذه الصفات ویندفعون اليها فطرة فطرهم الله عليها (۱۸)۔

جالتے ہیں اور فطرت الہی پر پیدا ہونے کے سبب وہ ان صفات کے حاملین عالی مقام ہوتے ہیں۔

(۱۶) بخاری، کتاب الدعوات، باب استغفار النبی ﷺ۔

(۱۷) بخاری، مسلم اور دوسری کتب حدیث سے آپ ﷺ کے ملاء اعلیٰ سے تعلق خاطر اور تسبیح و تحمید اور علوم نبی سے سرفرازی کا علم ہوتا ہے۔ ملاحظہ ہو: مسلم، کتاب الفضائل، باب تفضیل نبینا، کتاب الایمان کے ابواب وغیرہ۔ حظیرۃ القدس کی اصطلاح شاہ دہلوی کی مخصوص ایجادات میں ہے، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: حجتہ اللہ البالغہ، اول، ۱۳-۱۱ وما بعد: بلجیان، جے، ایم، ایس (Baljon, J.M.S.)، 'Religion and Thought of Shah Wali Allah Dihlawi (1703-1762)'، لائیڈن (Leiden)، ۱۹۸۶ء، ۲۰۹، (آئندہ صرف بلجیان اور صفحہ نمبر)۔

(۱۸) بخاری، کتاب الدعوات؛ فتح الباری، ۱۱/۱ ابواب مختلفہ: ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، دار صادر

بیروت، ۱۹۶۰ء، اول ۹۰-۱۵۰: سید سلیمان ندوی، سیرۃ النبی ﷺ، معارف پریس، اعظم گڑھ ۱۹۸۳ء، سوم ۶۸-۶۰۳

ذکرہ ابراہیم علیہ السلام فی
آپ کا ذکر خیر حضرت ابراہیم
دعائہ، وبشر بفخامة أمرہ، وبشر به
موسى وعيسى عليهما السلام و سائر
الانبياء صلوات الله عليهم۔ (۱۹)

علیہ السلام نے اپنی دعا میں فرمایا اور آپ
کے علو شان کی بشارت دی، حضرت موسیٰ
و عیسیٰ اور تمام انبیاء کرام صلوات اللہ
علیہم نے آپ کی آمد کی بشارت دی۔

ورأت أمہ کان نورا خرج منها
فاضاء الارض فعبرت بوجود ولد
مبارک، يظهر دينه شرقا وغربا، وهتفت
الجن، واخلبرت الكهان والمنجمون
بوجوده و علو أمره، ودلت الوقائع
الجوية كانكسار شرفات كسرى على
شرفه، واحاطت به دلائل النبوة كما اخبر
هرقل قيصر الروم (۲۰) ورأوا آثار البركة

آپ کی والدہ ماجدہ نے خواب
دیکھا کہ ان کے اندر سے ایک ایسا نور
نکلا جس نے پوری زمین کو روشن کر دیا۔
اسکی تعبیر انھوں نے یہ نکالی کہ ایک
مبارک و مسعود فرزند پیدا ہو گا جس کا دین
مشرق و مغرب پر چھا جائے گا۔ آپ کے
وجود مبارک اور علو شان کے بارے میں
جنات نے آوازہ لگایا اور کاہنوں اور ستارہ
شنا سوں نے خبریں دیں اور قصر کسریٰ
کے کنگروں کے انہدام جیسے فضائی واقعات
نے دلالت فراہم کی۔ ان کا احاطہ دلائل
النبوة (کی کتب) نے کیا ہے جیسا کہ ہر قل
قیصر روم نے پیش گوئی کی تھی۔ لوگوں

(۱۹) قرآن مجید، سورہ بقرہ ۱۲۹؛ اعراف ۱۵۷، صف ۶؛ بخاری، مسلم، کتاب الفضائل؛ اور لیس

کاندھلوی، سیرۃ المصطفیٰ، دار الکتاب دیوبند، غیر مورخہ، سوم ۵۴۴-۵۴۳، مبشرات کتب سماویہ کے لئے۔

(۲۰) بخاری، باب علامات النبوة فی الاسلام؛ فتح الباری، ششم، ۷۰۹؛ و ما بعد؛ ابن سید الناس، عیون الاثر،

مؤسسۃ عز الدین بیروت ۱۹۸۶ء، اول ۴۳-۴۰؛ اور لیس کاندھلوی اول ۵۹-۵۱ جو ابن سید الناس سے ماخوذ ہے، نیز ابن

سعد، اول ۵۱-۱۵۰؛ سید سلیمان ندوی، سوم ۷۷-۷۳ نے ان دلائل کو روایتی اور مشہور عام دلائل میں شمار کیا ہے۔

عند مولده وارضاعه، (۲۱) وظہرت نے آپ کی ولادت و رضاعت کے وقت الملائكة فشقت عن قلبه فملأته ايمانا برکت کے آثار اپنی آنکھوں سے وحکمة۔ (۲۲) وذلك بين عالم المثال دیکھے۔ اور ملائکہ نے ظاہر ہو کر آپ کے والشهادة، فلذلك لم يكن الشق عن قلب کو چاک کر کے اسے ایمان و حکمت القلب اہلاکا، وقد بقي منه اثر سے بھر دیا۔ اور ایسا عالم مثال و عالم شہادت المحيط، وكذلك كل ما اختلط فيه عالم (کے اجتماع) میں وقوع پذیر ہوا۔ یہی المثال والشهادة (۲۳)۔

وجہ ہے کہ دل کا چیرا جانا موت و ہلاکت کا سبب نہیں بنتا۔ جبکہ اس کے سلسلے جانے کا اثر باقی رہ گیا۔ ایسا عالم ہر اس شے کا ہوتا ہے جس میں عالم مثال اور عالم شہادت کا اختلاط ہو۔

ولما خرج به ابو طالب الى الشام فرآه الراهب شهد بنبوته لأيات السفر پر لے گئے تو راہب نے آپ کو دیکھا اور آپ میں چند نشانیاں دیکھ کر آپ کی نبوت کی گواہی دی۔

(۲۱) ابن ہشام، اول، ۷۵-۷۶؛ ابن سعد، اول، ۵۲-۵۱؛ عیون الاثر، اول، ۴۹-۴۸۔
 (۲۲) ابن ہشام، اول، ۷۶؛ مسلم، باب الاسراء؛ عیون الاثر، اول، ۵۳-۵۰، نے امام سیبلی، الروض الانف، کی جو توجیہ و تاویل پیش کی ہے وہ شاہ صاحب کی تاویل سے ملتی جلتی ہے۔ نیز ابن سعد، اول، ۵۱-۵۰۔
 (۲۳) عالم مثال شاہ صاحب کے فلسفہ النہیات کی ایک خاص بحث ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: حجة الله البالغة، باب ذکر عالم المثال، ۱۳-۱۴ و ما بعد؛ الملحان، مذکورہ بالا، ۲۰۷-۲۰۸ وغیرہ۔ نیز ابن سعد، اول، ۵۱؛ فلقد کنانری اثر المحيط فی صدره (حضرت انس)۔
 (۲۴) ابن ہشام، اول، ۹۶-۹۷؛ ابن سعد، اول، ۲۱-۲۰؛ عیون الاثر، اول، ۶۳-۶۱ نیز سید سلیمان ندوی، سوم ۶۳-۶۱؛ شبلی، اول، ۸۰-۸۸۔

ولما شب ظهرت مناسبة جب آپ جوان ہوئے تو ملائکہ
 الملائكة بالهتف به والتمثل کی مناسبت اس طرح ظاہر ہوئی کہ وہ آپ
 لہ (۲۵) وسد الله خلته برغبة خديجة کو ندا دیتے یا آپ کے سامنے جلوہ گر ہوتے۔
 رضى الله عنها فيه وموا ساتها اللہ تعالیٰ نے آپ کی تنہائی اس طرح دور
 بہ، وكانت من مياسير نساء قريش، فرمائی کہ حضرت خدیجہؓ نے آپ سے محبت و
 وكذلك من احبه الله يدبر له في عباده مواسات کی حالانکہ وہ قریشی خواتین کی
 بالدار ترین افراد میں شامل تھیں۔ اسی طرح
 (۲۶)۔

اللہ جس سے محبت کرتا ہے اس کے لئے
 اپنے بندوں میں تدبیر فرمادیتا ہے۔

ولما بنى الكعبة فيمن بنى، ألقى تعمیر کعبہ میں جب لوگوں کے
 ازاره على عاتقه كعادة العرب ساتھ آپ نے شرکت فرمائی تو عربوں کی
 فانكشفت عورته فأ سقط مغشياً عليه عادت کی مانند اپنی ازار اپنے دوش مبارک پر
 ونهى عن كشف عورته في غشيه، رکھ لی جس سے آپ کا ستر کھل گیا اور آپ
 وذلك شعبة من النبوة ونوع من بیہوش ہو گئے۔ عالم بیہوشی میں ہی آپ کو ستر
 المواخذة في النفس۔ (۲۷) کھولنے کی ممانعت کی گئی۔ یہ نبوت کا ایک
 شعبہ اور نفس کا ایک قسم کا مواخذہ ہے۔

(۲۵) بخاری باب علامات النبوة قبل البعثة....: مسلم باب نسب النبی ﷺ، باب کم قام النبی ﷺ بمكة:

سیوطی، المعاصر الکبریٰ، ج ۱، ۸۸ وغیرہ بحوالہ لاریس کاندھلوی، ج ۱، ۸۸-۹۳ وغیرہ؛ نیز ابن ہشام، قسم ج ۱، ۲۳۳ وما بعد؛
 ابن سعد، ج ۱، ۹۳ وغیرہ۔

(۲۶) ابن ہشام، ج ۱، ۲۳۳ وما بعد؛ ابن سعد، ج ۱، ۳۳۱-۳۳۲؛ عیون الاربع، ج ۱، ۷۴-۷۵؛ بخاری، کتاب المنقب۔

(۲۷) بخاری، ابواب المنقب، باب بینا الکعبة، کتاب الصلوة، باب کراہیۃ الخری فی الصلوة؛ ابن ہشام، ج ۱،

۹۹: ابن سعد، ج ۱، ۱۵۷ روایت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو لڑکپن میں ستر ڈھانپنے کا حکم دیا گیا تھا اور یہ اولین روایت نبوت تھی۔

ثم حُب اليه الخلاء ، فكان
يخلو بحراء الليالي ذوات العدد، ثم
يأتي أهله و يتزود لمثلها لعزو و فة عن
الدنيا وتجرده الى الفطرة التي فطره الله
عليها (۲۸)۔

پھر آپ کو خلوت گزینی محبوب
ہو گئی۔ غار حراء میں کئی کئی راتیں خلوت
میں گزارتے، پھر اپنے گھر والوں کے پاس
آتے اور اتنی ہی مدت کے لئے زاد خلوت
لے جاتے تاکہ دنیا سے دنی سے کنارہ کش
اور اس فطرت الہی کی طرف یکسو ہو جائیں
جس پر اللہ نے آپ کو پیدا فرمایا تھا۔

و كان اول مابدى به الروياء
الصالحة، فكان لا يرى رؤيا الا جاءت
مثل فلق الصبح ، وهذه شعبة من شعب
النبوة، ثم نزل الحق عليه و هو بحراء ففزع
بطبيعته بأ ن تشوشت البهيمية من سننها
الغلبة الملكية، فذهبت به خديجة
طبيعت کے سبب آپ کو گھبراہٹ ہوئی
کیونکہ قوت بہیمیہ غلبہ ملکیہ کی کار فرمائی
سے تشویش میں مبتلا ہو جاتی ہے۔ چنانچہ
حضرت خدیجہؓ آپ کو حضرت ورقہ

(۲۸) بخاری، کتاب بدء الوحی، حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا: ابن ہشام، اول ۵۳-۲۵۱: عیون

الانثر، اول، ۱۳-۱۱۱ وما بعد نیز ابن سعد، اول، ۹۵-۱۹۳ کے الفاظ ہیں:..... وحب اليه الخلوة فلم يكن شئ احب
اليه منها...

الى ورقة فقال: "هو الناموس الذي نزل
على موسى" (۲۹)۔
وہی ناموس ہے جو حضرت موسیٰ پر اترا تھا۔
کے پاس لے گئیں۔ انھوں نے کہا: "یہ تو

ثم فتر الوحي، و ذلك لأن
الانسان يجمع جهتين: جهة البشرية،
وجهة الملكية، فيكون عند الخروج من
الظلمات الى النور مزا حمت
ومصادمات حتى يتم امر الله (۳۰)۔
پھر وحی کا نزول رک گیا۔ اور ایسا
اس لئے ہوا کہ انسان دو جہتوں کا حامل
و جامع ہے: ایک جہت بشری اور دوسری
جہت ملکی۔ لہذا تاریکیوں سے روشنی کی
طرف سفر کے وقت بہت سی مزا حمتیں اور
مکراؤ پیدا ہوتے ہیں تا آنکہ امر الہی پورا
ہو جائے۔

وكان يرى الملك تارة جالسا
بين السماء والارض، وتارة واقفا
الحرم تصل حجزته الى الكعبة، ونحو
ذلك، وسره أن الملكوت تلم بالنفوس
المستعدة للنبوة فكلما انفلت برق عليها
آپ ﷺ فرشتہ کو کبھی آسمان و
زمین کے درمیان بیٹھا ہوا دیکھتے اور کبھی
حرم میں اس طرح استادہ ملاحظہ فرماتے کہ
اس کی کمر کعبہ سے متصل ہوتی اور بعض
دوسری صورتوں میں دیکھتے اور اس کا راز یہ
ہے کہ ملکوت نبوت کی استعداد رکھنے والے

(۲۹) بخاری، باب بدء الوحي، حضرت عائشہ کی حدیث: کتاب التفسیر، سورۃ اقراء: مسلم، باب بدء
الوحي: نیز بخاری، کتاب التفسیر، باب اول مابدی بہ رسول ﷺ من الوحي الرویاء الصالحة: فتح الباری، اول،
۳۷: دوازدہم، ۵۰-۴۴۰، نیز ابن ہشام، اول، ۲۵۲: وابعده، عبون الاثر، اول، ۱۵-۱۱۱: وابعده۔ قوت تبسمیہ پر غلبہ ملکیہ
کے تصرف کا نظریہ شاہ صاحب کے علم اسرار دین کا ایک اہم بحث ہے۔

(۳۰) ابن سعد، اول، ۹۵-۱۹۴: ابن ہشام، اول، ۲۶۰: فتح الباری، دوازدہم، ۴۵۱: پرتہ وحی کی حکمت
یوں بیان کی ہے: فيسكن لملك جاشه اي النفس اي تقرنفس۔

بارق ملکی جسما يقتضيه الوقت، كما تنفلت نفوس العامة فتطلع في الرويا على بعض الامر۔ (۳۱)

نفوس پر نگراں رہتے ہیں۔ اور جب ایسے نفوس بہیمیت سے جدا ہوتے ہیں تو وقت کے تقاضے کے مطابق ایک ملکوتی بجلی / چمک ایک جسم اختیار کر لیتی ہے، جس طرح عام لوگوں کے نفوس جب خالص بن جاتے ہیں تو بعض امور (غیبی) پر خواب میں اطلاع پا جاتے ہیں۔

قيل: يا رسول الله! كيف يا تيك الوحي؟ فقال: أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال۔ وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فاعني ما يقول۔“ (۳۲)

پوچھا گیا: یا رسول اللہ! آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا: کبھی گھنٹی کی جھنکار کی طرح میرے پاس آتی ہے اور وہ مجھ پر سب سے زیادہ گراں ہوتی ہے جب اس کا سلسلہ منقطع ہوتا ہے تو جو کچھ اس نے کہا ہوتا ہے مجھے یاد ہو جاتا ہے۔ اور کبھی فرشتہ انسان کی صورت میں جلوہ گر ہوتا ہے تو جو کچھ وہ کہتا ہے میں یاد کر لیتا ہوں۔

(۳۱) ابن ہشام۔ اول ۵۴-۲۵۳ و ما بعد: بخاری، کتاب بدء الوحي، کتاب بدء الخلق: مسلم، کتاب الایمان، باب بدء الوحي: ابن سعد، اول، ۹۵-۱۹۳ نیز بخاری، کتاب التفسیر وغیرہ میں بھی اس کی تفصیلات ملتی ہیں۔ ان کے علاوہ قرآن مجید، سورہ نجم، ۹-۶، وغیرہ میں بھی فرشتوں کی رویت نبوی کا حوالہ واضح طور سے آتا ہے۔ فرشتوں کی رویت نبوی کے راز پر شاہ صاحب کی بحث ان کی اپنی ہے جو ان کے علم اسرار دین کی خصوصیت ہے۔ (۳۲) بخاری، کتاب بدء الوحي: مسلم، کتاب الفضائل، باب عرق النبی ﷺ: ابن سعد، اول،

اقول: أما الصلصلة

فحقيقتها أن الحواس إذا صادمها
تأثير قوي تشوشت۔ فتشويش قوة
البصر أن يرى ألوان الحمرة والصفرة
والخضرة ونحو ذلك۔ وتشويش قوة
السمع أن يسمع اصواتا مبهمه
كالطين و الصلصلة والهمهمة۔
فاذا تم الأثر حصل العلم (۳۳) واما
التمثل فهو في موطن يجمع بعض
احكام المثل والشهادة، ولذلك
كان يرى الملك بعضهم دون
بعض (۳۴)۔

میں (شاہ ولی اللہ) کہتا ہوں:

جھنکار کی حقیقت یہ ہے کہ حواس میں
کسی طاقت اور تاثیر سے تصادم کے
وقت تشویش پیدا ہوتی ہے۔ قوت
بصرہ کی تشویش یہ ہے کہ وہ سرخ، زرد
اور سبز وغیرہ رنگوں کو دیکھتی ہے اور
قوت سامعہ کی تشویش یہ ہے کہ وہ
غیر واضح آوازیں سنتی ہے جیسے
بھنبھناہٹ، جھنکار اور گھوں گھوں۔
جب اثر ختم ہو جاتا ہے تو علم کا حصول
ہو تا ہے۔ فرشتہ کی صورت گری کا
معاملہ یہ ہے کہ وہ ایسے مقام و محل میں
وقوع پذیر ہوتا ہے جہاں عالم مثال اور
عالم شہادت کے بعض احکام کا اجتماع ہو
جاتا ہے۔ لہذا وہ بعض فرشتوں کو دیکھتا
ہے اور بعض کو نہیں۔

(۳۳) شاہ صاحب کی اس تشریح کا موازنہ فتح الباری، ج ۱، ۲۸-۲۴ وغیرہ اور دوسری کتب

حدیث و سیرت اور ان کے شارحین کرام و علماء عقائد کی تعبیرات و تشریحات سے کرنے پر دلچسپ اور اہم نکات
فکرانیات کے متعلق سامنے آئیں گے۔

(۳۴) حجة الله البالغة، باب ذکر عالم المثال، ج ۱، ۱۳-۱۴؛ بلجانب، مذکورہ بالا۔

ثم امر بالدعوة فاشتغل بها
 اخفاء اقامت خديجة وابوبكر الصديق
 وبلال وامثالهم رضى الله عنهم (۳۵)۔

پھر آپ ﷺ کو دعوت دینے کا
 حکم دیا گیا جس کی تعمیل میں آپ خفیہ طور
 سے مشغول ہو گئے۔ اس دوران حضرت

نذر“ وقيل ”وانذر عشيرتك
 الاقربین“ (۳۶)۔ فحھر بالدعوة
 وابطال وجوه الشرك، فتعصب عليه
 الناس واذوه بالسنتهم وایدیهم كقصه
 القاء سلی الحزور، والخنق، وهو صابر

بلال جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم ایمان لائے۔
 پھر آپ کو حکم دیا گیا: ”سو سنادے
 کھول کر جو تجھ کو حکم ہوا۔“ اور فرمایا

گیا: ”اور ڈر سنادے اپنے نزدیک ناتے والوں
 کو۔“ لہذا آپ نے دعوت دینے اور شرک

کی تمام صورتوں کو باطل کرنے کا اعلان
 فرمایا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں نے آپ پر ظلم

کیا اور اپنی زبانوں اور ہاتھوں سے آپ کو
 اذیت دی جیسا کہ اونٹ کی او جھڑی ڈالنے

اور آپ کا گلا گھونٹنے کے واقعہ سے معلوم
 ہوتا ہے مگر آپ ان تمام مصائب میں صابر

(۳۵) بخاری، باب فضائل اصحاب النبی ﷺ، حدیث حضرت عمار: مسلم، باب اسلام عمرو بن
 عبسہ: ابن ہشام، اول ۷۴-۲۶۳ وما بعد۔ یہ بات خاصی معنی خیز ہے کہ شاہ صاحب نے صرف تین صحابہ کرام کا ذکر
 خیر کیا ہے اور بقیہ سابقین اولین میں سے بعض اہم حضرات کا نام نہیں لیا۔

(۳۶) سورہ حجر، ۹۴ اور سورہ شعراء، ۲۱۴، بالترتیب: ابن ہشام، اول، ۷۵-۲۷۴ وما بعد، نیز بخاری،
 کتاب التفسیر، سورہ الشعراء، سورۃ لہب: ابن سعد، اول، ۲۰۱-۱۹۹۔

فی کل ذلك (۳۷)، یبشر المومنین و ثابت قدم رہے، مسلمانوں کو فتح کی بالنصر وینذر الکافرین بالانہزام، کما بشارت دیتے رہے اور کافروں کو ہزیمت قال اللہ تعالیٰ: ”سینہزم الجمع ویولون الدبر“۔ وقال اللہ تعالیٰ: ”جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب“ (۳۸) ثم ازدادوا فی التعصب، فتقا سموا علی ایداء المسلمین ومن ولیهم من بنی ہاشم و بنی المطلب، فهدوا الی الحجرۃ قبل الحبشۃ فوجدوا سعة قبل ایدادینے کی قسم کھالی۔ لہذا مسلمانوں کو حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کی ہدایت کی

(۳۷) ابن ہشام، اول، ۹۰-۲۸۹ و بعد ابن سعد، اول، ۷-۱۹۶، ۳-۲۰۱، ۱۰-۲۰۸ و بعد بخاری،

کتاب المناقب، باب فضل ابی بکر؛ کتاب الجہاد، باب الدعاء علی المشرکین، کتاب الصلوٰۃ، باب المرأة تطرح عن المصلی شیئا من الاذی، جن دو قصوں کا حوالہ دیا گیا ہے ان میں سے اول الذکر واقعہ یہ ہے کہ ابو جہل مخزومی کے اشارہ پر اشیاء قریش نے رسول اکرم ﷺ کے دوش مبارک پر جب کہ آپ سجدہ کی حالت میں تھے اونٹ کی اوجھری رکھ دی تھی۔ حضرت فاطمہ کو خبر ملی تو دوڑی آئیں اور آپ کو اس بوجھ سے نجات دلائی۔ دوسرے واقعہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عقبہ بن ابی معیط اموی سے آپ کو بچایا تھا۔ اس نے آپ کا بحالت نماز گلا گھونٹنے کی مذموم حرکت کی تھی۔

(۳۸) قرآن مجید، سورہ قمر، ۴۵ اور سورہ ص، ۱۱ بالترتیب۔ شاہ صاحب کا یہ اشارہ کہ آپ دشمنوں کو

شکست کی اور مسلمانوں کو فتح کی نوید سناتے تھے ابن ہشام وغیرہ سے ماخوذ ہے اور بہت اہم نکتہ ہے بالخصوص کی عہد نبوی کے حوالہ سے۔

السعة الكبرى (۳۹)۔
گئی اور وہاں انہوں نے نجات کبریٰ سے پہلے
کسی قدر کشادگی پائی۔

ولما ماتت خديجة رضي الله
عنها ومات ابو طالب عمه (۴۰) ،
وتفرقت كلمة بني هاشم فزع لذلك ،
وكان قد نفث في صدره أن علو
كلمته في الهجرة نفثاً اجمالياً فتلقاء
برويته و فكره، فذهب وهله الى
الطائف، والى حجر، والى البمامة،
والى كل مذهب (۴۱) ، فاستعجل و
ذهب الى الطائف فلقى عناءاً شديداً،
فرمى به وهاں سخت تکلیف اٹھائی پھر بنو کنانہ

(۳۹) شاہ صاحب نے بنو ہاشم وغیرہ کے ساتھ مسلمانوں کے مقابلہ اور ہجرت حبشہ کے دو واقعات کی
ترتیب الٹ دی ہے۔ کتب سیرت میں اس کے برعکس ہے۔ ابن ہشام، اول ۶۴-۳۴۳ ہجرت حبشہ کے لئے اور
۳۷۱-۷۵ خبر الصحیہ مقابلہ لئے۔ نیز ابن سعد، اول، ۲۰۳ اور ۲۱۰ بالترتیب: بخاری، کتاب المناسک، باب نزول
النبی ﷺ مکہ۔

(۴۰) ابن ہشام، دوم، ۲۶-۲۵، بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب تزویج النبی ﷺ
خدیجہ/عائشہ، باب قصہ ابی طالب۔ شاہ صاحب نے ایک جملہ میں ابو طالب کے کفر پر مرنے کی روایت
بخاری سے اتفاق کا اظہار کر دیا ہے کہ انھوں نے ان دونوں بزرگوں کے لئے ایک فعل دو جگہ استعمال کیا ہے۔

(۴۱) بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب علامات النبوة فی الاسلام: مسلم، باب روایہ النبی ﷺ،
حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ۔

ثم الى بنى كنانة فلم ير منهم مايسره کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے بھی
 فعاد الى مكة بعد زمعة (۴۲)۔ و نزل آپ کو خوش خبری نہیں ملی لہذا زمعہ کے
 :”وما أُرسلنا من قبلك من رسول كريم نازل ہوئی: ”اور جو رسول بھیجا ہم
 ولا نبى....الى....اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته“۔ قال: امنيته أن
 يتمنى إنجاز الوعد فيما يتفكره من قبل نفسه، والقاء الشيطان ان يكون
 خلاف ما اراد الله، و نسخه كشف حقيقة الحال وازالته من قلبه (۴۳)۔

باندھنے، شیطان نے ملا دیا اس کے خیال میں.....“ فرمایا: آپ کا خیال یہ تھا کہ
 اپنی جانب سے غور و فکر کر کے وعدہ الہی کے پورا ہونے کی تمنا کرتے تھے۔ اور
 شیطان کا القاء یہ تھا کہ وہ مراد الہی کے برعکس ہو۔ اور اس کے منسوخ ہونے
 کا مطلب یہ ہے کہ حقیقت حال واضح ہو جائے اور القاء شیطانی کا آپ کے قلب
 مبارک سے ازالہ ہو جائے۔

(۴۲) بخاری، کتاب بدء الخلق، باب ذکر الملائكة؛ مسلم، کتاب الجہاد و السیر، باب ما لقی النبی ﷺ من اذى المشركين، ابن ہشام، دوم، ۳۱-۴۸؛ ابن سعد، اول، ۱۲-۲۱۰۔ خواب ہجرت اور القاء الہی سے سفر طائف کا تعلق شاہ صاحب کی نئی تحقیقات و تعبیرات میں ہے۔ اسی طرح سفر طائف کے بعد بنو کنانہ کے پاس آپ ﷺ کے جانے اور زمعہ کے عہد میں مکہ واپس آنے کی بات بھی نئی ہے۔

(۴۳) قرآن مجید، سورہ حج، ۵۲۔ کتب تفسیر و حدیث میں آیت کریمہ کی تشریح ملاحظہ ہو۔ خود شاہ صاحب نے اپنے ترجمہ و تفسیر۔ فتح الرحمن ترجمۃ القرآن۔ میں یہی تفسیر فارسی میں لکھی ہے..... ”آنحضرت ﷺ بخواب دیدند کہ ہجرت کردہ اند یزیدی کہ نخل بسیار دارد، پس وہم بجانب یمامہ و ہجر رفت، و در نفس الامر مدینہ بود.....“

واسری به الی المسجد
 الاقصیٰ، ثم الی سدرۃ المنتهیٰ والیٰ
 ماشاء اللہ، وکل ذلك لجسده ﷺ فی
 البقعة (۴۴)، ولكن ذلك فی موطن هو
 برزخ بین المثال والشهادة، جامع
 لاحکامہما، فظهر علی الجسد احکام
 الروح، وتمثل الروح والمعانی الروحیة
 اجسادا۔ ولذلك بان لكل واقعة من
 تلك الوقائع تعبیر۔ و قد ظهر لحزقیل
 وموسیٰ وغیرہما علیہم السلام نحو موع
 آپ کو راتوں رات مسجد اقصیٰ
 تک لے جایا گیا پھر سدرۃ المنتهیٰ تک لے
 جایا گیا اور جہاں تک اللہ نے چاہا آپ کو
 لے جایا گیا۔ اور یہ سب آپ کے جسم اطہر
 کے ساتھ بحالت بیداری ہوا لیکن وہ ایسے
 مقام و محل میں واقع ہوا جو عالم مثال اور عالم
 شہادت کے درمیان برزخ میں ہے اور
 دونوں کے احکام کا جامع ہے۔ اور جسم اطہر پر
 روح کے احکام غالب آگئے تھے، اور روح
 اور روحانی معانی نے اجسام کی صورت
 اختیار کر لی تھی۔ اسی لئے ان واقعات میں
 سے ہر واقعہ کی ایک تعبیر موجود ہے۔
 حضرت حزقیل اور حضرت موسیٰ
 علیہما السلام وغیرہ انبیاء کرام کے لئے اسی

(۴۴) بخاری، کتاب بدء الخلق، باب ذکر الملائکة، کتاب احادیث الانبیاء، باب المعراج،
 کتاب الصلوٰۃ..... کتاب التفسیر، سورة النجم، سورة بنی اسرائیل؛ مسلم، کتاب الایمان، باب الاسراء؛
 کتاب الفضائل، باب موسیٰ علیہ السلام؛ کتاب الایمان، باب ذکر المسیح علیہ السلام وغیرہ؛ فتح
 الباری، ہشتم، ۹۹-۳۹۷؛ نیز ششم ۷۵-۳۶۲؛ ابن ہشام، دوم، ۱۵-۲ وما بعد؛ عیون الاثر، اول، ۹۶-۱۸۷، سید
 سلیمان ندوی، سوم، ۳۸۳-۳۹۳۔ جمہور علماء و مفسرین و محدثین کی مانند شاہ صاحب معراج کے بیداری کی حالت
 میں جسم اطہر کے ساتھ ہونے کے قائل ہیں۔ اسراء و معراج کے باب میں شاہ صاحب کی تعبیرات صوفیانہ ہیں۔ ان کی
 تشریحات کا دوسرے صوفی نظریات و خیالات سے موازنہ ایک دلچسپ اور اہم مطالعہ ہوگا۔

تلك الوقائع۔ وكذ لك لأولياء الامة طرح کے واقعات کا ظہور ہوا۔ اور اسی
لیكون علو درجا تهم عند الله كما لهم طرح اولیاء امت کے لئے بھی، تاکہ اللہ
فی الرؤیا۔ واللہ اعلم (۴۵)۔
کے نزدیک ان کے درجات بلند ہوں،
جیسا کہ روایہ میں ان کا حال ہوتا ہے۔ اللہ
سب سے بہتر جانتا ہے۔

أماشق الصدر و ملؤه ایمانا، سینہ مبارک چاک کئے جانے اور
فحقیقته غلبة انوار الملكية و انطفاء اس کے ایمان سے بھرے جانے کا معاملہ
لہب الطبیعة و خضوعها لما یفیض ہے تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ ملکوتی انوار کا
علیہا من حظیرة القدس (۴۶)۔ غلبہ ہو گیا اور طبیعت بشری کا جوش ٹھنڈا
ہو گیا اور حظیرة القدس سے جو فیضان ہوتا
ہے طبیعت اس کے تابع ہو گئی۔

(۴۵) جسم اطہر مادہ ہونے کے سبب زمان و مکان کی قیود کا پابند اور اس کے نفس غصری میں مقید روح بھی
اس کی اسیر۔ اسراء و معراج میں ان حدود و قیود کو مخصوص احکام اور خاص عوامل کے تحت توڑا گیا جو دوسرا قانون الہی
ہے۔ شاہ صاحب نے عام مثال و عالم شہادت اور ان کے درمیان واقع عالم برزخ اور ان کے ملکوتی احکام کی تعبیر و تشریح
اپنے مخصوص انداز میں کی ہے۔

(۴۶) بخاری، کتاب بدء الخلق، باب المعراج۔ فتح الباری، ششم، مذکورہ بالا میں قلب مبارک کی آب
زحرم سے تطہیر اور ایمان و حکمت سے بھرے جانے کا ذکر موجود ہے۔ باقی شاہ صاحب کا علم اسرار دین ہے۔

واما رکوبه علی البراق

آپ ﷺ کے براق پر سوار

فحقیقته استواء نفسه النطقية علی

ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ آپ ﷺ کے

نسمته التي هي الكمال

نفس ناطقه کو آپ کے اس نسمہ پر استواء

الحيوانی، فاستوی راکباً علی البراق،

غلبہ مل جائے جو کمال حیوانی ہے۔ لہذا آپ

ﷺ براق پر سواری کرتے ہوئے اس

کما غلبت أحكام نفسه النطقية علی

طرح غالب ہوئے جس طرح آپ کے

البهيمية و تسلطت علیها (۴۷)۔

نفس ناطقه کے احکام قوت بہیمیہ پر غالب و

مسلط ہوئے تھے۔

واما اسراؤه الی المسجد

مسجد اقصیٰ تک آپ کا لے جانا اس

الاقصى فلا نه محل ظهور شعائر الله و

لئے ہوا کہ وہ شعائر الہی کے ظہور کا مقام،

متعلق هم الملاء الاعلیٰ و مطمح انظار

ملاء اعلیٰ کے مقاصد اور ہمتوں کی آماجگاہ اور

الانبياء علیہم السلام، فکانه كوة الی

انبیائے کرام علیہم السلام کا مطمح نظر ہے۔ گویا

کہ وہ عالم ملکوت کی طرف کھلنے والا ایک

الملکوت (۴۸)۔

دریچہ ہے۔

(۴۷) نسمہ اور نفس ناطقہ اور موخر الذکر کی اول الذکر پر برتری اور غالبیت شاہ ولی اللہ دہلوی کے فلسفہ

الہیات کے اہم مباحث ہیں۔ ان کے لئے ملاحظہ ہوں حجۃ اللہ البالغہ کے متعلقہ مباحث کے علاوہ دوسری تصانیف شاہ

جیسے سطعات، انفاس العارفین، ہمعات وغیرہ نیز بلجان کی تشریحات۔ نسمہ کا لفظ کتب احادیث و سیر میں بھی آیا

ہے۔ حضرت حلیمہ کی رضاعت نبوی کے باب میں اس کا ایک حوالہ ملتا ہے۔ ابن ہشام، اول ۱۶۳ نے حضرت حلیمہ کے

شوہر کا قول برکات رضاعت کے ضمن میں یہ نقل کیا ہے:..... لقد اخذت نسمۃ مبارکۃ..... براق اور اس پر رسول

اکرم ﷺ کی سواری کی حکمت پر بحث کے لئے ملاحظہ ہو فتح الباری اور دوسری کتب حدیث کے متعلقہ ابواب۔

(۴۸) سورہ اسراء کی آیت اولیٰ کی تفسیر کتب تفسیر و حدیث میں ملاحظہ ہو بالخصوص فتح الباری، ہشتم ۴۹۷

وما بعد۔ ملاء اعلیٰ اور ملکوت وغیرہ علم اسرار دین کی اہم اصطلاحات ہیں۔ حجۃ اللہ البالغہ، اول ۱۳-۱۱ کے علاوہ دوسری کتب

شامیں ان پر بحث ملتی ہے۔ بلجان کی تشریحات بھی اس ضمن میں کافی مفید ہیں۔

وَأَمَّا مَلَقَاتِهِ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ ۖ
 صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَمَفَاخِرُهُ مَعَهُمْ
 فَحَقِيقَتُهَا اجْتِمَاعُهُمْ مِنْ حَيْثُ ارْتِبَاطُهُمْ
 بِحَظِيرَةِ الْقُدُسِ، وَظُهُورُ مَا اخْتَصَرَ بِهِ
 مِنْ بَيْنِهِمْ مِنْ وَجْهِ الْكَمَالِ (۴۹)۔

انبیائے کرام صلوات اللہ علیہم
 سے آپ کی ملاقات و مفاخرت کی حقیقت
 یہ ہے کہ حظیرۃ القدس میں ان کے درمیان
 جو باہمی ارتباط و تعلق ہے اس کی بنا پر ان کا
 اجتماع ہوا اور رسول اکرم ﷺ کو ان کے
 درمیان جو مختلف کمالات کی بنا پر اختصاص
 حاصل ہے اس کا ظہور ہوا۔

وَأَمَّا رَقِيهِ إِلَى السَّمَوَاتِ سَمَاءَ
 بَعْدَ سَمَاءٍ، فَحَقِيقَتُهُ إِلَّا نَسْلَاخَ إِلَى
 مَسْتَوًى الرَّحْمَنِ مَنْزِلَةً بَعْدَ مَرْتَلَةٍ، وَ
 مَعْرِفَةُ حَالِ الْمَلَائِكَةِ الْمُؤَكَّلَةِ بِهَا وَمِنْ
 لِحَقِّ بِهِمْ مِنْ أَفْضَلِ الْبَشَرِ، اس میں متعین فرشتوں کے حال کی
 وَالتَّدْبِيرِ الَّذِي أَوْحَاهُ اللَّهُ فِيهَا، وَالْإِلَهِ
 خِتَصَامُ الَّذِي يَحْصُلُ فِي مَلَأُهَا (۵۰)۔
 ایک آسمان کے بعد دوسرے
 آسمان پر اور پھر تمام آسمانوں پر چڑھنے کی
 حقیقت یہ ہے کہ آپ نے درجہ بدرجہ
 عرش رحمانی کی طرف تقرب حاصل کیا اور
 معرفت حاصل کی اور جو عظیم انسان ان سے
 متصل ہو چکے ہیں ان کا تعارف پایا، اور اس
 تدبیر الہی کی معرفت پائی جو اللہ تعالیٰ نے
 اس میں وحی فرمائی تھی اور اس کی پہنائی میں
 جو گفتگو اور جستجو ہوتی ہے اس کی حقیقت
 سمجھی۔

(۴۹) فتح الباری بشتم مذکورہ کے علاوہ حدیث اسراء و معراج پر شرح و حدیث و تفسیر ملاحظہ ہوں۔

(۵۰) حجة اللہ البالغہ کا باب الملاء الاعلیٰ نیز کتب تفسیر و حدیث ملاحظہ ہوں۔

واما بکاء موسیٰ فلیس بحسد
ولکنه مثال لفقده عموم الدعوة وبقاء
کمال لم یحصله مما هو فی
وجهه (۵۱)۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی گریہ
و زاری کسی حسد کی بنا پر نہیں تھی بلکہ
دعوت عمومی اور بقائے کمال سے ان کی
حرام نصیبی کی ایک مثال ہے جس کا وہ اپنی
آنکھوں سے مشاہدہ فرما رہے تھے۔

واما سدرۃ المنتهی فشجرة
الکون، وترتب بعضها علی
بعض، وانجما عها فی تدبیر واحد،
کانجماع الشجرة فی البغایة والنامیة
ونحوهما، ولم تتمثل حیوانا لأن التدبیر
الجملی الاجمالی الشبیہ للسیاسة
الکلی أفرادہ، وانما اشبه الا شیاء به
الشجرة دون الحیوان، فان الحیوان فیہ

جہاں تک سدرۃ المنتہی کا معاملہ
ہے تو وہ درختِ وجود ہے، جس کا ایک حصہ
دوسرے پر مرتب ہے اور وہ سب ایک
تدبیر و نظام میں متحد ہیں جس طرح قوت
غذیہ اور قوت نامیہ وغیرہ تمام قوتیں
درخت میں مجتمع ہوتی ہیں۔ یہ حقیقت کسی
حیوان کی صورت میں اس لئے جلوہ گر نہ
ہوئی کہ اجمالی اور کامل تدبیر جو اس کے
تمام افراد و اعضاء کے لئے زیادہ موزوں
ہے، وہ درخت میں پائی جاتی ہے۔ اس لئے
اشیاء کو حیوان کی بجائے درخت کے مشابہ
قرار دیا گیا۔ کیونکہ حیوان میں تفصیلی

(۵۱) حدیث معراج میں گریہ موسیٰ علیہ السلام کی وجہ یہ ملتی ہے کہ امت محمدی کی اکثریت کے جنتی ہونے
کی خوش خبری پر ان کی آنکھوں سے فرط مسرت سے آنسو نکل آئے تھے۔

قوتیں ہوتی ہیں اور اس میں ارادہ طبعی
قوانین سے زیادہ واضح ہوتا ہے۔

قوى تفصيلية، و الارادة فيه اصرح من
سنن الطبعية (۵۲)۔

اور سدرۃ المنتہی کی جڑوں سے
وابستہ نہروں کی حقیقت یہ ہے کہ عالم
ملکوت سے عالم شہادت کی طرف رحمت الہی
کا فیضان ہوتا رہتا ہے اور حیات و قوت نمو
کا بھی۔ لہذا عالم شہادت میں بعض نفع بخش
امور جیسے دریائے نیل و فرات کا تعین وہاں
اسی بنا پر ہوا۔

واما الانهار فی اصلها فرحة
فائضة فی الملكوت حذو الشهادة
وحياة وانماء، فلذلك تعین هنالك بعض
الامور النافعة فی الشهادة كالنیل
والفرات (۵۳)۔

اور وہ انوار جو اس کو ڈھانپے ہوئے
ہیں تو اصلا وہ تدلیات الہی اور تدبیرات
رحمانی ہیں جو عالم شہادت میں وہاں وہاں
جلوہ گر و معنی پذیر ہوتی ہیں جو ان کی

واما الا نوار التي غشيتها
فتدلیات إلهية و تدبیرات رحمانية
تلعلعت فی الشهادة حیثما استعدت

(۵۲) حدیث معراج میں سدرۃ المنتہی کی تصویر کشی اس طرح کی گئی ہے کہ وہ ایسا حسین ترین پیری کا
درخت ہے جس کا حسن ناقابل بیان ہے۔ زمین سے صعود کرنے والوں اور عالم بالا سے اترنے والوں کا مقام مطلوب ہے۔
مزید بحث کے لئے فتح الباری، ششم کے علاوہ ہفتم، باب ۴۱: حدیث الاسراء، ۷۲-۷۳ بھی ملاحظہ ہوں،
بالخصوص ۴-۲۵۳ پر حدیث اور اس کی تشریح۔ باقی تشبیہ و تمثیل کی بحث شاہ صاحب کے علم اسرار دین کا عطیہ ہے۔

(۵۳) حدیث معراج میں سدرۃ المنتہی سے چار نہروں کے نکلنے کا ذکر موجود ہے جن میں سے دو مخفی
نہریں ہیں اور ان کا فیضان جنت میں ہوتا ہے اور دو علانیہ / ظاہری ہیں جن کا فیضان دنیا میں ہوتا ہے۔ نیل و فرات کے
نام بھی مذکور ہیں مگر وہ بطور مثال ہیں، مقصود اصلی نہیں۔

لہا (۵۴)۔

استعداد اور کھتی ہیں۔

واما البيت المعمور فحقيقته
التجلى الا لهي الذي يتوجه اليه
سجادات البشر و تضرعاتها يتمثل بيتا
على حذو ما عند هم من الكعبة و بيت
المقدس (۵۵)۔

بیت معمور کی حقیقت یہ ہے کہ
وہ تجلی الہی ہے جس کی طرف انسانی سجدوں
اور دعاؤں کا رخ ہوتا ہے۔ اور عالم شہادت
میں اس کی صورت گری اس گھر کی شکل
میں ہوتی ہے جو ان کے پاس ہے جیسے کعبہ
اور بیت المقدس۔

ثم أتى باناء من لبن، و اناء من
خمر، فا ختار اللبن، فقال جبريل:
هديت للفطرة ، ولو اخذت
الخمر لغوت امتك۔ فكان هو ﷺ
جامع امته، و منشأ ظهورهم۔ و كان

پھر رسول اکرم ﷺ کے پاس
ایک پیالہ دودھ اور ایک جام شراب لایا گیا اور
آپ ﷺ نے دودھ کا انتخاب فرمایا۔ جبریل
علیہ السلام نے کہا: آپ کو فطرت الہی کی
ہدایت نصیب ہوئی۔ اگر آپ شراب لے
لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔ اس
لحاظ سے آپ ﷺ اپنی امت کے جامع اور
اس کے وجود و ظہور کے مقصود ہیں۔

(۵۴) تدلیات الہیہ اور تدبیرات رحمانیہ شاہ صاحب کے علم اسرار دین کی دو خاص اصطلاحات ہیں، معانی
و مفائیم کے لئے ملاحظہ ہو: حجۃ اللہ البالغہ اور بلجان کی تشریحات و مباحث۔ نیز شاہ صاحب کی بعض دوسری تصانیف
جیسے سطعات، ہمعات، لمحات، انفاس العارفين وغیرہ۔ فیوض الحرمین، اردو ترجمہ پروفیسر محمد سرور، سندھ سائٹراکینڈی،
لاہور ۱۹۹۶ء، ۱۱۰-۸۵: دوسرا اور چوتھا مشاہدہ تدلیات الہیہ اور تدبیرات رحمانیہ پر مفصل بحث پیش کرتا ہے۔

(۵۵) قرآن مجید، سورہ طور ۴ کی تفسیر کتب تفسیر میں ملاحظہ ہو۔ حدیث معراج میں بھی بیت معمور کی
برکات اور ان کی حقیقت کی طرف اشارہ ملتا ہے، حدیث معراج مفتوح الباری، ہفتم ۲۵۶ و ما بعد۔

اللبن اختيار هم الفطرة، والخمر دودھ کا اشارہ یہ ہے کہ امت فطرت
اختيارهم لذات الدنيا (۵۶)۔ اختیار کرے گی اور شراب ان کے لذات
دنیاوی میں کھوجانے کا اشارہ ہے۔

وأمر بخمس صلوات بلسان زبان مجاز میں آپ ﷺ کو پانچ
التحوز لا نها خمسون باعتبار نمازوں کا حکم دیا گیا کیونکہ ثواب کے اعتبار
الثواب۔ ثم اوضح الله مراده تدريجا، سے وہ پچاس نمازیں ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
ليعلم أن الحرج مدفوع، وأن النعمة اپنی مراد تدریجی طور سے ظاہر فرمائی تاکہ
كاملة، وتمثل هذا المعنى مستندا الى معلوم ہو جائے کہ حرج و تنگی دور کر دی گئی
موسى عليه السلام، فانه اكثر الانبياء ہے اور نعمت الہی کامل کر دی گئی ہے۔ اس
معنى حقيقة کی صورت گری حضرت
معالجة للامة ومعرفة بسياساتها (۵۷)۔ موسیٰ علیہ السلام کے حوالے سے کی گئی
کیونکہ وہ تمام انبیاء کرام میں امت کی
اصلاح اور اس کی سیاست کی معرفت میں
سب سے زیادہ طاق ہیں۔

(۵۶) دودھ کے پیالہ اور شراب کے جام اور رسول اکرم ﷺ کے اختیار فطرت اور ان سے متعلق اسرار
و حکم کا واضح ذکر حدیث معراج میں موجود ہے۔ فتح الباری، ہفتم ۲۵۴ میں الفاظ حدیث ہیں: ثم أتيت باناء من
خمر و اناء من لبن و اناء من عسل، فاحذت اللبن فقال: هي الفطرة التي انت عليها و امتك...

(۵۷) نماز پنجگانہ کا پچاس نمازوں کے برابر قرار دینے اور اتنے ہی ثواب کے عطا کئے جانے کا واضح ذکر
حدیث معراج میں ہے۔ حضرت موسیٰ کی سیاست و تدبیر اور محاطات امت پر نظر کا حوالہ نماز پنجگانہ کی فرضیت کے
سلسلہ میں اسی حدیث میں موجود ہے کہ ”آپ کی امت پانچ نمازیں بھی پڑھنے کی طاقت نہیں رکھتی۔ میں نے آپ
سے پہلے لوگوں کا خوب تجربہ کیا ہے اور بنو اسرائیل کو خوب آزمایا ہے....“ فتح الباری مذکورہ بالا۔ حضرت موسیٰ
علیہ السلام کی سیاست و تدبیر و معرفت امور کا حوالہ خود قرآنی سورتوں اور دوسری حدیثوں میں بھی ملتا ہے۔

ثم كان النبي ﷺ يستنجد من
 احياء العرب (۵۸) ، فوق الانصار امداد ونصرت كما مطالبه کرنے لگے اور انصار
 لذلك ، فبايعوه بيعة العقبة الاولى کو اس کی توفیق عطا کی گئی۔ چنانچہ انھوں
 والثانية (۵۹) - و دخل الاسلام كل نے بیعت عقبہ اولیٰ و ثانیہ کی اور اسلام
 دار من دور المدينة (۶۰) - مدینہ کے تمام گھروں میں سے ہر گھر میں
 داخل ہو گیا۔

واوضح الله على نبيه ان
 ارتفاع دينه الهجرة الى المدينة، فاجمع
 عليها ، وازداد غيظ قريش فمكروا به
 ليقتلوه أو يثبتوه أو يخرجوه، فظهرت
 آياته لكونه محبوبا، مباركا ، مقضيا له
 اور اللہ تعالیٰ نے اپنے مکرم نبی
 ﷺ پر واضح کر دیا کہ ان کے دین کی
 سر بلندی ہجرت مدینہ سے وابستہ ہے لہذا
 آپ نے اس کا فیصلہ کر لیا۔ قریش کا غیظ و
 غضب بڑھ گیا اور انھوں نے آپ کے
 خلاف سازش کی کہ آپ کو قتل کر دیں یا مکہ
 میں زبردستی روکے رکھیں یا نکال باہر کریں۔
 آپ ﷺ کے محبوب ، مبارک ہونے

(۵۸) ابن ہشام، دوم ۷۵-۳۱: ابن سعد، اول ۲۳-۲۱۷: عیون الاثر، اول ۲۳-۲۰۵ وغیرہ۔ اہل سیر کا
 متفقہ بیان ہے کہ سفر طائف کے بعد رسول اکرم ﷺ نے قبائل عرب سے اسلام قبول کرنے کے ساتھ ساتھ امداد
 و تعاون اور نصرت و حمایت کا مطالبہ بھی کرنا شروع کر دیا تھا۔

(۵۹) نصرت اسلام و حملت نبوی ﷺ کے مطالبہ نبوی کے زمانے میں پہلے ۶۲۰ء میں خزرج کے چھ
 اصحاب سے اور پھر ۶۲۱ء میں خزرج و ادس کے بارہ مسلمانوں سے ملاقات ہوئی اور بیعت عقبہ اولیٰ ہوئی اور ایک سال
 بعد انصاری / مدنی مسلمانوں کے ہتھیار سے زیادہ نمائندہ افراد سے بیعت عقبہ ثانیہ ہوئی اور وہ دونوں بالترتیب بیعت نساء
 اور بیعت حرب کہلائیں۔ ملاحظہ ہوں حوالہ جات سابقہ۔

(۶۰) ابن ہشام، دوم ۴۶: عیون الاثر، اول، ۲۱۳ وغیرہ میں جملہ ہے: ولم یبق دار من دور الانصار

الا.....

بالغلبة (۶۱)۔ اور فتح و غلبہ سے بہرہ مند ہونے کی

نشانیوں ظاہر ہونے لگیں۔

فلما دخل هو وابوبکر الصديق
رضی اللہ عنہ الغار لدغ ابو بکر رضی
اللہ عنہ فبرک علیہ النبی ﷺ فشفی من
ساعته۔ ولما وقف الکفار علی راس
الغار اعمی اللہ ابصارهم و صرف عنه
افکارهم (۶۲)۔

جب آپ ﷺ اور ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ غار (ثور) میں داخل ہوئے
تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کو سانپ نے ڈس لیا۔
نبی ﷺ نے لعاب دہن لگا دیا اور ان کو
فوراً شفا مل گئی۔ اور جب کفار غار کے
دہانے پر کھڑے ہوئے تو اللہ نے ان کی
نگاہوں کو نابینا کر دیا اور ان کے خیالات
آپ ﷺ کی جانب سے پھیر دیے۔

ولما ادر کهما سراقۃ بن مالک
دعا علیہ، فارتطمت فرسہ الی بطنہا فی
جلد من الارض بأن انخسفت الارض
اور جب ان دونوں کو سراقہ بن
مالک نے جالیا تو آپ ﷺ نے اس کے لئے
بد دعا کی تو اس کا گھوڑا کر تک سخت زمین
میں دھنس گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تقریب
(تدبیر) کے سبب زمین شق ہو گئی

(۶۱) بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب المہجرۃ؛ فتح الباری، ہفتم ۸۷-۲۸۱؛ ابن ہشام، دوم،
۸۰-۷۵؛ عیون الاثر، اول، ۲۳۳؛ مکر قریش سے متعلق جملہ شاہ پر آیت قرآنی (سورۃ انفال ۳۰) کا اثر واضح ہے:
واذینکربک الذین کفرو البشیر ک او یقتلوک او یخربوک

(۶۲) ابن ہشام۔ دوم ۹۹-۹۸؛ ابن سعد، اول، ۳۳-۳۲؛ عیون الاثر، اول، ۲۴۰؛ فتح الباری، ہفتم،
۹۷-۲۹۳۔ غار ثور کے دوسرے معجزات و آیات کا ذکر تو ان روایات میں ہے مگر حضرت ابو بکر کے ڈسے جانے کا حوالہ
نہیں ملا۔ سید سلیمان ندوی نے سیرۃ النبی جلد سوم کے باب ”مشہور عام دلائل و معجزات“ میں اور ادریس کاندھلوی نے
باب ہجرت میں اس واقعہ کا ذکر نہیں کیا۔ غالباً یہ ان روایات میں سے ہے جو غیر مستند سمجھی جاتی ہیں۔

بتقريب من الله ، فتكفل با لرد عنهما تھی اور اس طرح اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی
(۶۳)۔ ولما مروا بخيمة ام معبد درت مدافعت کی کفالت فرمائی۔ جب وہ سب
له شاة لم تكن من شياه الدر (۶۴)۔ حضرت ام معبد کے خیمہ کے پاس سے
گذرے تو آپ ﷺ کے لئے ایک ایسی
بکری نے دودھ دیا جو دودھاری بکریوں
میں سے نہ تھی۔

فلما قد ما المدينة جاء ه جب دونوں حضرات مدینہ منورہ
عبداللہ بن سلام فسأله عن ثلاث پہونچے تو حضرت عبداللہ بن سلام خدمت
لا يعلمهن إلا نبی: فما اول اشراط نبوی میں حاضر ہوئے اور ایسی تین چیزوں
الساعة؟ وما اول طعام اهل الجنة وما کے بارے میں سوال کیا جن کو ایک نبی کے
ينزع الولد الى ابيه او الى امه؟ سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ قیامت کی اولین
نشانی / شرط کیا ہے؟ اہل جنت کا اولین کھانا
کیا ہے؟ اور کون چیز بچہ کو اپنے والد یا اپنی
والدہ سے مشابہ بناتی ہے؟

(۶۳) بخاری، کتاب احادیث الانبیاء؛ باب هجرة النبی ﷺ؛ فتح الباری، ہفتم

۱۴-۳۱۲: ابن ہشام، دوم ۴-۱۰۲: ابن سعد، اول، ۱۸۸: عیون الاثر، اول، ۴۴-۲۴۱۔

(۶۴) ابن سعد، اول ۳۱-۲۳۰: عیون الاثر، اول ۵۲-۲۴۷: الاصابہ، ترجمہ ابو معبد وام

معبد: مستدرک حاکم سوم، ۱۵۵: بحوالہ اور لیس کا ندھلوی، اول ۹۲-۳۸۷: ابو معبد وام معبد کے

واقعات اور ان سے متعلق معجزات و روایات پر تنقید کے لئے ملاحظہ ہو: سید سلیمان ندوی،

سیرۃ النبی، سوم ۷۳-۷۷۰۔

قال ﷺ : اما اول اشراط الساعة فنار آپ ﷺ نے فرمایا: اولین علامت قیامت تحشر الناس من المشرق الى المغرب ، ایک آگ ہوگی جو انسانوں کو مشرق سے واما اول طعام یا کله اهل الجنة فزيادة مغرب کی طرف جمع کرے گی۔ اور اولین کبد حوت، واذا سبق ماء الرجل ماء کھانا جو اہل جنت تناول کریں گے وہ مچھلی المرأة تنزع الولد، واذا سبق ماء المرأة کے جگر کا زائد حصہ ہوگا۔ اور جب مرد کا نزعت " فاسلم عبداللہ، وکان افحاما مادہ منویہ عورت کے مادہ منویہ پر چھاوی لاحبار اليهود (۶۵)۔ ثم عاهد النبی ﷺ ہوتا ہے تو بچہ باپ سے مشابہ ہوتا ہے اور اليهود، وامن شرهم (۶۶)۔ جب عورت کا مادہ حاوی ہو جاتا ہے تو

عورت سے مشابہت ہوتی ہے۔ اس پر حضرت عبداللہ بن سلام اسلام لے آئے اور وہ احبار (علماء) یہود کے امام تھے۔ پھر نبی ﷺ نے یہود سے معاہدہ کر لیا اور ان کے شر سے امان حاصل کر لی۔

واشتغل ببناء المسجد ، و اور مسجد کی تعمیر میں مشغول ہو گئے۔ علم المسلمين الصلاة و اوقاتها (۶۷)، اور مسلمانوں کو نماز اور اوقات نماز کی تعلیم دی۔

(۶۵) بخاری، کتاب مناقب الانصار، ۵۱-باب (بلا ترجمہ)؛ فتح الباری، ج ۲۲-۳۳۰: نیز بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب محرة النبی ﷺ، فتح الباری، ج ۱۵-۳۱۵ وما بعد: ابن ہشام، دوم ۳۹-۱۳۸: عیون الاثر، اول ۷۵-۲۷۳- ابن ہشام وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن سلام کے اسلام لانے کا ذکر تو کیا مگر ان کے سوالات اور نبی ﷺ کے جوابات کا حوالہ نہیں دیا۔

(۶۶) ابن ہشام دوم ۴۰-۱۱۹: عیون الاثر، اول ۶۳-۲۶۰۔

(۶۷) بخاری کتاب الصلوة، باب الصلوة فی بناء المسجد، باب بیان المسجد وغیرہ متعدد ابواب، کتاب مناقب الانصار، باب محرة النبی ﷺ..... فتح الباری، ج ۲۶-۳۳۶ وغیرہ: ابن ہشام دوم، ۱۱۳: ابن سعد، اول ۳۱-۳۳۹۔

و شاور فيما يحصل به الاعلام بالصلاة اور نماز کا اعلان کرنے کے طریقہ کے
 فاری عبد اللہ بن زید فی منامہ الاذان، بارے میں مشورہ کیا تو حضرت عبد اللہ بن
 وکان مطمح الا فاضة الغيبة رسول زید کو ان کے خواب میں اذان دکھائی گئی۔
 اللہ ﷺ وان کان السفير عبد اللہ (۶۸)، وغیبی فیضان کے اصل مطمح و مرکز تو رسول
 حر ضہم علی الجماعة والجمعة، اللہ ﷺ تھے اگرچہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 والصوم، و امر بالزكاة، وعلمهم اس کے سفیر بن گئے تھے۔ آپ ﷺ نے
 حدودها، و جهر بدعوة الخلق الى ان (مسلمانوں) کو جماعت، جمعہ اور روزہ
 الاسلام، ورغبهم فی التہجرة من کے لئے ابھارا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا
 اوطانهم، لا نہا یومئذ دار الکفر، اور اسکی حدود سکھائیں۔ اور آپ نے تمام
 ولا یستطیعون اقامة الاسلام هنالك مخلوق کو اسلام کی علانیہ دعوت دی اور ان کو
 (۶۹) - وشد المسلمین بعضهم ببعض اپنے وطن سے ہجرت کرنے کی ترغیب دی
 بالمواخاة وایجاب الصلة والانفاق کہ وہ اس زمانے میں دار الکفر تھے اور وہاں وہ
 والتوارث بتلك المواخاة (۷۰) اسلام قائم کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے
 تھے۔ اور مسلمانوں کو ایک دوسرے کے
 ساتھ مواخاة کے ذریعہ وابستہ کر دیا اور
 صلہ رحمی، اتفاق اور باہمی وراثت کا اس
 مواخاة کے ذریعہ ایجاب واثبات کیا۔

(۶۸) بخاری، کتاب الاذان، باب بدء الاذان؛ مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب بدء الاذان؛ ابن سعد، اول

۳۸-۲۳۶: ابن ہشام، دوم، ۲۹-۱۲۸: عیون الاثر، اول ۷۲-۲۶۹۔

(۶۹) بخاری، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الزکوٰۃ؛ ابن سعد، اول ۳۹-۲۳۸۔

(۷۰) بخاری، کتاب مناقب الانصار؛ باب کیف آخی النبی ﷺ بین اصحابہ؛ فتح الباری، ہفتم

۳۰-۳۳۷: ابن سعد، اول، ۲۳۸۔

لشقق كلمتهم فیتاتی الجهاد، ویتمنعوا تاکہ ان کا شیرازہ مجتمع ہو اور وہ جہاد کے
 من اعدائهم، و کان القوم ألفوا لائق بن سکیں اور اپنے دشمنوں سے بچ
 التناصر بالقبائل (۷۱)۔ ثم لما رأى الله سکیں۔ قوم مسلم نے قبائل (عرب) سے
 فيهم اجتماعا و نحدة أوحى الى نبيه أن اسی لئے باہمی امداد کا معاہدہ کیا تھا۔ پھر جب
 يجاهد و يقعد لهم كل مرصد (۷۲)۔ اللہ تعالیٰ نے ان میں اجتماعیت و قوت دیکھ لی
 تو اپنے نبی ﷺ کی طرف وحی بھیجی کہ جہاد
 فرمائیں اور دشمنوں کے لئے ہر طرح کی
 گھات لگائیں۔

ولما وقعت واقعة بدر (۷۳) لم جب غزوہ بدر واقع ہو ا تو
 يكونوا على ماء رفا مطر الله مطرا مسلمانوں کو پانی مہیا نہ تھا لہذا اللہ تعالیٰ نے
 (۷۴)۔ واستشار الناس هل يختار العير خوب بارش برسائی۔ آپ ﷺ نے
 ام النفير؟ فبورك في رأيهم حسب رايه، لوگوں سے مشورہ کیا کہ کاروان (قریش)
 کا انتخاب کریں یا لشکر (قریش) کا؟ صحابہ
 کرام کی رائے میں آپ کی رائے کے مطابق

(۷۱) مواخاة کی حکمت و افادیت اور مدینہ منورہ کے قرب و جوار میں سکونت پذیر قبائل سے معاہدات
 اہل باہمی کے لئے ملاحظہ ہو: خاکسار کی کتاب ”عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت“ کے باب اول اور باب دوم
 کے متعلقہ مباحث۔

(۷۲) قرآن مجید، سورہ انفال / توبہ کے علاوہ متعدد آیات کریمہ بابت لڑنے جہاد۔ بخاری، کتاب الجہاد
 والسير، مختلف الابواب، بالخصوص باب التحريض على القتال، باب و حوب النفير، فتح الباری؛ ششم ۲۳۳-۵
 وغیرہ: مسلم، کتاب الجہاد، باب فی دعاء النبی ﷺ الى الله.....؛ عیون الاثر، اول، ۲۹۳ وما بعد۔

(۷۳) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ بدر اور دوسرے الابواب، فتح الباری، ہفتم، ۳۱۰-۳۵۱
 وما بعد؛ ابن ہشام، دوم ۹۳-۲۴۳ وما بعد؛ عیون الاثر، اول، ۳۲۱-۳۸۱۔

(۷۴) بخاری، کتاب المغازی، باب قول الله تعالى: لاذتغیثون ربکم.....؛ عیون الاثر، اول، ۳۲۹-۳۲۹۔

فاجمعوا على النفير بعد ما لم يكد
 يكون ذلك (۷۵) - ولما رأى ﷺ كثرة
 العدو تضرع الى الله فبشر بالفتح (۷۶)
 واوحى اليه مصارع القوم ، فقال: ” هذا
 مصرع فلان، وهذا مصرع فلان“، يضع
 يده ههنا وههنا، فما ما ط احدهم عن
 موضع رسول الله ﷺ (۷۷) وظهرت
 الملائكة يومئذ بحيث يراها الناس،
 لثبت قلوب الموحدين وترعب قلوب

برکت دی گئی۔ لہذا انھوں نے لشکر پر
 اتفاق واجتماع کر لیا حالانکہ ایسا پہلے قریب
 قریب مستبعد تھا۔ جب آپ ﷺ نے
 دشمن کی کثرت دیکھی تو اللہ سے دعا کی
 اور آپ کو فتح کی بشارت دی گئی اور آپ کو
 دشمن کی قتل گاہوں کے بارے میں وحی کی
 گئی لہذا آپ نے فرمایا: ”یہ فلاں کا مقتل
 ہے اور یہ فلاں کی قتل گاہ“۔ آپ اپنا
 دست مبارک یہاں وہاں رکھتے جاتے تھے
 چنانچہ ان (دشمنوں) میں سے کوئی بھی
 رسول اللہ ﷺ کی بتائی ہوئی جگہ سے ذرا
 بھی تجاوز نہ کر سکا۔ اس دن ملائکہ کا اس
 طرح ظہور ہوا کہ لوگوں نے ان کو اپنی
 آنکھوں سے دیکھا تا کہ موحدین کے
 قلوب کو ثبات و اطمینان ملے اور مشرکین

(۷۵) بخاری، کتاب المغازی، باب قول الله تعالى: اذ تستغيثون ربكم.....؛ عيون الاثر، اول

۲۸-۳۲۷

(۷۶) بخاری، کتاب المغازی، باب قول الله تعالى: اذ تستغيثون ربكم؛ عيون الاثر، اول

۳۷-۳۳۶

(۷۷) بخاری، کتاب المغازی، باب ذكر النبي ﷺ من يقتل بيد مسلم، كتاب الجهاد، باب امداد

الملائكة

المشركين (۷۸) - فكان ذلك فتحا کے قلوب مرعوب ہوں۔ وہ ایک عظیم فتح عظیم، أغناهم الله به و أشبعهم، و تھی جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو قطع جبل الشرك وأهلك أفلاذ كبد غنی اور سیر کر دیا اور شرک کی رسی کاٹ دی قریش۔ ولذا يسمى فرقانا (۷۹)۔ اور قریش کے جگر گوشوں کو ہلاک کر دیا۔ و كان ميلهم للاقتداء، مخالفا لما احبه اس لئے اس کا نام فرقان ہے اور ان الله من قطع دابر الشرك، فعو تبوا ثم (صحابہ) کا رجحان اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ شے یعنی شرک کی جڑ کاٹنے کے برعکس چیز کی عفی عنهم (۸۰)۔ پیروی کی طرف رہا تھا لہذا ان پر عتاب کیا گیا پھر ان کو معافی دے دی گئی۔

ثم اهاج الله تقريرا لا جلاء پھر اللہ تعالیٰ نے یہود کو جلا وطن الیہود، فانه لم يكن يصفو دين الله کرنے کی تقریب برپا کی کیونکہ جب تک وہ بالمدينة وهم مجاوروها، فكان منهم مدینہ کے باسی رہتے وہاں اللہ کا دین خالص و صافی نہیں ہو سکتا تھا۔ لہذا ان سے

(۷۸) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة بدر / باب اذ تستغيثون ربكم....: مسلم، کتاب الجہاد، باب امداد الملائكة: فتح الباری، ہفتم، ۸۹-۳۵۱ وغیرہ: بالخصوص بخاری....: باب شهود الملائكة بدر۔
(۷۹) بخاری کتاب المغازی، باب ذکر النبی ﷺ من يقتل بیدر، باب دعاء النبی ﷺ علی کفار قریش، باب قتل ابی جہل وغیرہ: فتح الباری، ہفتم، ۶۹-۳۵۱ وما بعد: عیون الاثر، اول، ۳۳۰: حدیث بخاری و کتاب سیرت میں جملہ ہے: هذه مكة قد الفت عليكم افلاذ كبد ها فتح عظیم، فرقان، باعث مغانم و سیرابی وغیرہ کے لئے مباحث غزوہ بدر ملاحظہ ہوں: نیز محمد نیسن مظہر صدیقی، غزوات نبوی کی اقتصادی جہات، علی گڑھ ۱۹۹۹: غزوہ بدر۔
(۸۰) قرآن مجید، انفال ۶۸-۶۷ وغیرہ: بخاری / فتح الباری، ہفتم، ۳۵۷ وغیرہ: مسلم، کتاب الجہاد، باب امداد الملائكة: یہ اشارہ اسیران بدر کو فدیہ لے کر چھوڑ دینے کی طرف ہے۔

نقض العهد، فأجلى بنى النضير، وبنى قينقاع (۸۱) و قتل كعب بن الاشرف (۸۲)، ولقى الله في قلوبهم الرعب فلم يعرجوا لمن وعدهم النصر، وشجع قلوبهم، فافاء الله اموالهم على نبيه، وكان اول توسيع عليهم (۸۳)، وكان ابو رافع تاجر الحجاز يؤذى المسلمين فبعث اليه عبدالله بن عتيك فيسر الله له قتله، فلما خرج من بيته انكبرت ساقه،

پیمان شکنی سرزد ہوئی اور آپ نے بنو النضیر اور بنو قینقاع کو جلا وطن کیا، کعب بن اشرف کو قتل کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب میں رعب ڈال دیا کہ جن سے اس نے نصرت کا وعدہ کیا تھا ان کے سامنے ہی نہیں آئے اور ان کے دلوں کو بہادری سے بھر دیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کی جائیدادیں بلا جنگ و جدال (فے میں) عطا فرمادیں یہ ان کے خلاف (ریاست اسلامی کی) اولین توسیع تھی۔ تاجر حجاز ابو رافع مسلمانوں کو ایذا دیا کرتا تھا لہذا آپ نے عبداللہ بن عتیک کو اس کے خلاف بھیجا اور اللہ نے اس کا قتل ان کے لئے آسان کر دیا۔ جب وہ اس کے گھر سے نکلے تو ان کی پنڈلی

(۸۱) بخاری، کتاب المغازی، باب حدیث بنی النضیر حدیث ۴۰۲۸ میں بنو قریظہ اور بنو نضیر کا بالترتیب ذکر ہے اور آخر میں بنو قینقاع کی جلا وطنی کا ہے۔ فتح الباری، ہفتم ۱۸-۱۳۳ و مابعد - شاہ صاحب کی ترتیب غزوات یہود پر محمد شین کرام کا اثر ہے۔ ورنہ اہل سیر کے نزدیک ان کی ترتیب برعکس ہے: ابن ہشام، دوم ۶۱-۴۲۶؛ سوم ۱۱-۴؛ عیون الاثر، اول ۸۷-۳۸۵ اور دوم، ۲۸-۳۳۔

(۸۲) بخاری، کتاب المغازی، باب قتل کعب بن الاشرف؛ فتح الباری، ہفتم، ۲۵-۴۲۰؛ عیون الاثر، اول، ۹۷-۳۹۲۔

(۸۳) بخاری، کتاب المغازی، باب حدیث بنی النضیر و فتح الباری، ہفتم، ۲۰-۴۱۱ و مابعد۔ کتب سیرت محولہ بالا۔ شاہ صاحب کا توسیع کا نظریہ بہت اہم ہے اور وہ ان کے تاریخی شعور کا پتہ دیتا ہے۔ خلافت ظاہری و باطنی بالخصوص انبیاء کرام کی خلافت الہی پر شاہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ، ازالۃ الخفاء، فیوض الحرمین وغیرہ میں بحث کی ہے۔

فقال رسول الله ﷺ: "ابسط رجليك" ثوث گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اپنا فمسخها فكا نه لم يشتكها قط" پیر پھیلاؤ اور پھر آپ نے اسے چھوا ہی تھا کہ وہ ایسا ہو گیا جیسے کبھی زخمی ہی نہ ہوا ہو۔ (۸۴)

ولما اجتمعت الاسباب جب غزوہ احد کے دن مسلمانوں السماوية على هزيمة المسلمين يوم کی شکست پر آسمانی اسباب کا اجماع ہو گیا تو أحد ظهرت رحمة الله ثم من وجوه بہت سی صورتوں میں رحمت الہی کا ظہور كثيرة فجعل الواقعة استبصارا في دينهم ہوا جس نے اس معرکہ کو ان کے دین میں وعبرة ، فلم يجعل سببه الا مخالفة وجہ بصیرت و عبرت بنا دیا۔ اس کا سبب رسول اکرم ﷺ کی مخالفت کو قرار دیا کہ آپ نے ان کو وادی / درہ پر نگرانی کا حکم دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم ﷺ کو شکست کی اجمالی خبر اس طرح دی تھی کہ (خواب میں) آپ کو ایک تلوار دکھائی گئی جو ٹوٹ گئی اور ایک گائے جو ذبح کر دی گئی۔ اسی بنا پر مسلمانوں کی شکست اور صحابہ کی

(۸۴) بخاری، کتاب المغازی، باب قتل ابی رافع عبد اللہ بن ابی الحقیق..... فتح الباری، ہفتم

۳۱-۳۲۵۔ شاہ ولی اللہ دہلوی کا بیان واقعہ و معجزہ بخاری کی حدیث کی تخصیص ہے۔ بالخصوص حضرت عبد اللہ کی زخمی ٹانگ کے ٹھیک ہونے کے بارے میں۔

(۸۵) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة احد: فتح الباری، ہفتم ۷۲-۷۳: ابن ہشام، سوم، ۵۱-۵۳:

بالخصوص ۱۲-۱۰ وما بعد۔ تیر اندازوں کی حکم عدولی کے لئے: حدیث بخاری، ۴۰۴۳: فتح الباری، ۴۰۰-۴۳۶۔

(۸۶) نبوی روایہ صادقہ کے لئے ملاحظہ ہو: ابن ہشام، سوم، ۷-۶: عیون الاثر، اول، ۴۰۷۔

شهادة الصحابة، وجعلها بمنزلة نهر
 طالوت ميز الله بها المخلصين من
 غيرهم لثلا يعتمد على أحد أكثر مما
 ينبغي۔ (۸۷)

شہادت واقع ہوئی۔ اس معرکہ کو اللہ نے
 نہر طالوت کی مانند بنایا تھا جس کے ذریعہ
 اخلاص والوں کو غیر مخلصوں سے ممتاز کر دیا
 تاکہ آپ ﷺ ضرورت سے زیادہ کسی پر
 اعتماد نہ فرمائیں۔

ولما استشهد عاصم وأصحابه
 حمتهم الزنابير من الاعادی فلم يبلغوا
 منهم ما أرادوا (۸۸)۔

جب حضرت عاصم اور ان کے
 رفقاء شہید ہوئے تو بھڑوں نے دشمنوں
 سے ان کی حفاظت کی اور وہ ان کے ساتھ وہ
 کچھ نہ کر سکے جو وہ چاہتے تھے۔

ولما استشهد القراء في بئر
 معونة جعل النبي ﷺ يدعو عليهم في
 صلاته ، وكان فيه نوع من استعجال
 البشرية فنبه على ذلك ، ليكون كل أمره
 في الله و بالله و لله ، و نزل في القرآن
 هو۔ قرآن مجید میں ان (شہداء) کا یہ قول

جب بئر معونہ میں قراء شہید
 ہوئے تو نبی ﷺ اپنی نماز میں ان کے
 قاتلوں پر (بد دعا کرنے لگے اور اس میں
 ایک قسم کی بشری عجلت پسندی تھی لہذا
 آپ کو تنبیہ کی گئی تاکہ آپ کا ہر معاملہ اللہ
 کی راہ میں اللہ کے واسطہ اور اللہ کے لئے
 ہو۔

(۸۷) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة احد اور مختلف ابواب متعلقہ: فتح الباری، ہفتم، ۴۳۱ کی
 حدیث ۴۰۴۳ میں ستر قتیل کا حوالہ ہے اور شکست کا بھی۔ نیز حدیث حضرت انس ۴۰۴۸: ۴۰۶۷ وغیرہ۔
 نہر طالوت کا حوالہ شاہ صاحب نے غزوہ احد کے سلسلہ میں دیا ہے۔ بخاری میں غزوہ بدر (حدیث ۵۹-۳۹۵۸) کے
 حوالہ سے بھی ہے جو اصحاب بدر کی تعداد کو مخلصین حضرت طالوت کی تعداد کے برابر بتاتا ہے۔

(۸۸) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الر جیع۔ و بئر معونة: فتح الباری، ہفتم، ۸۹-۴۷۳: ابن

ہشام، ۱۶۳، ۸۹-۱۸۸: عیون الاثر، دوم، ۱۳ وما بعد

مقاتلہم: ”بلغوا قومنا انا قد لقينا ربنا نازل ہوا: ”ہماری قوم کو خبر کر دو کہ ہم اپنے فرضی عنا و رضینا عنہ“ لتسلي قلوبہم رب سے ملے تو وہ ہم سے راضی تھا اور ہم اس سے ”تاکہ ان کے قلوب کو تسلی اور اطمینان ہو۔ پھر یہ آیت منسوخ ہو گئی۔

ولما احاطت بہم الأحزاب و جب ان (مسلمانوں) کا محاصرہ حفر الخندق ظہرت رحمة اللہ بہم من احزاب نے کیا اور آپ نے خندق کھودی تو وجوہ كثيرة: رد اللہ کیدہم فی نحورہم بہت سی صورتوں میں ان پر اللہ کی رحمت ولم يضروا المسلمين شيئا، و بورك في ظاہر ہوئی۔ اللہ نے ان کے مکر و فریب کو طعام جابر رضی اللہ عنہ فکفی صاع ان کے منہ پر مار دیا اور وہ مسلمانوں کو ذرا من شعير و بهمة نحو الف ر جل، بھی ضرر نہ پہونچا سکے، حضرت جابر کے وانكشفت قصور كسرى و قبصر في کھانے میں اتنی برکت دی گئی کہ ایک صاع جو اور ایک بکری کا بچہ لگ بھگ ایک ہزار مردان کار کے لئے کافی ہو گیا۔ آپ کے

(۸۹) بخاری اور فتح الباری حوالہ جات سابق: بالخصوص فتح الباری، ہفتم ۸۷-۳۸۶: جس نے منسوخ آیت کریمہ کے الفاظ یوں نقل کئے ہیں: ”بلغوا قومنا، فقد لقينا ربنا، فرضي عنا و رضينا عنہ“۔ حضرت انس بن مالک کی حدیث ۴۰۹۵ میں نزول آیت، تلاوت اور نسخ کا واضح ذکر ہے۔ نیز ابن ہشام، سوم، ۹۰-۱۸۸۔ بعض احادیث میں آیت منسوخہ کے دوسرے الفاظ بھی ہیں: ۴۰۹۰۔ آیت بشری پر تنبیہ ربانی کا ایک حوالہ غزوہ احد، باب: ليس لك من الامر... میں بھی آیا ہے۔ فتح الباری، ہفتم ۳۵۶ و ما بعد۔

قد حہ الحجر، وبشر بفتحها، وهبت پھر توڑنے کے دوران کسریٰ و قیصر کے
 ریح شديدة فی ليلة مظلمة، وألقى محلات دکھائے گئے اور آپ کو ان کی فتح کی
 الرعب فی قلوبهم فانهم موا (۹۰) بشارت دی گئی۔ سیاہ گھٹا ٹوپ رات میں
 تیز آندھی چلی اور ان کے دلوں میں رعب
 ڈال دیا گیا۔

وحاصر قريظة فنزلوا علىٰ آپ نے قریظہ کا محاصرہ کیا تو وہ
 حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے فیصلہ پر حکم سعد رضی اللہ عنہ فأمر بقتل
 اترے۔ انھوں نے ان کے جنگجوؤں کو قتل
 مقاتلتهم وسبي ذريتهم ، فأصاب کرنے اور ان کی اولاد کو غلام بنانے کا حکم دیا
 اود صحیح فیصلہ کیا۔
 الحق (۹۱)۔

(۹۰) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الخندق وهي الا حزاب اور دوسرے متعلقہ ابواب:
 فتح الباری، ہفتم ۵۰۸-۴۹۰: ابن ہشام، سوم ۳۵-۲۲۹ وما بعد۔
 خندق کی کھدائی کے لئے: بخاری کا باب مذکورہ: فتح الباری، ہفتم ۴۹۰ وما بعد، باب حفر الخندق:
 احزاب کی ناکامی اور واپسی کے لئے: مذکورہ بالا باب غزوة الخندق، فتح الباری، ۴-۵۰۲ وغیرہ:
 حضرت جابر کے کھانے میں برکت کے لئے: فتح الباری، حدیث ۴۱۰۱-۲: مسلم، کتاب الاشربة،
 باب جواز....

پھر توڑنے کے واقعہ اور معجزہ کے لئے: فتح الباری، ۴۹۶۔
 تیز ہوا اور دشمن کے مرعوب ہو کر پسپا ہونے کے لئے: فتح الباری، ۴-۵۰۲ وما بعد: نیز ۵۰۵-۶ وما بعد۔

(۹۱) بخاری، کتاب المغازی، باب مرجع النبي ﷺ من الاحزاب و مخرجہ الی بنی قریظہ...
 فتح الباری، ہفتم ۱۹-۵۰۸ وما بعد: ابن ہشام سوم ۶۱-۲۵۲ وما بعد۔

و كانت للنبي ﷺ رغبة طبيعية
 فی زینب رضی اللہ عنہا فو فر له ذلك
 حيث كانت فيه مصلحة ، ليعلموا أن
 حلال الأ دعاء تحل لهم،
 فطلقها زوجها، فأنكحها الله نبيه ﷺ
 نے اس کی تکمیل کا سامان فرمایا کہ اس میں
 ایک دینی مصلحت بھی تھی تاکہ لوگوں کو
 معلوم ہو کہ منہ بولے بیٹوں کی بیویاں ان
 کے لئے حلال ہیں۔ لہذا ان کے شوہر نے
 ان کو طلاق دے دی اور اللہ تعالیٰ نے ان کا
 نکاح اپنے نبی مکرم ﷺ کے ساتھ کر دیا۔
 (۹۲)۔

وبينا هو يخطب يوم الجمعة
 اذ قام اعرابي فقال: " يا رسول الله !
 هلك المال، وجاع العيال " فاستسقى،
 ومافی السماء قزعة ، فما وضع يده حتى
 و متاع برباد ہو گئے اور بال بچے بھوکے
 مر گئے۔ چنانچہ آپ نے بارش کی دعا کی اور
 اس وقت آسمان میں بادل کا ایک ٹکڑا نہ
 تھا۔ آپ نے ہاتھ نیچے گرائے بھی نہ تھے

(۹۲) بخاری، کتاب التوحید، باب وکان عرشہ علی الماء: حدیث ۷۴۲۰: فتح الباری، ۱۳/۴-۵۰۳: مسلم، کتاب النکاح، باب زواج زینب۔

حضرت زینب سے طبعی رغبت کا ذکر بہت اہم ہے۔ شاہ صاحب اس سلسلہ میں بعض کمزور روایات سیرت وغیرہ سے متاثر معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن محققین کے نزدیک یہ جزور روایت ضعیف ہی نہیں، موضوع اور من گھڑت ہے۔ ان پر بحث کے لئے ملاحظہ ہو: شبلی نعمانی، اول، ۴۵-۴۴۱۔

ثَار السَّمَاءِ كَأَمْثَالِ الْجِبَالِ فَمَطَرُوا حَتَّىٰ كَآسْمَانِ أَيْسَ ثَوْتِ كَے بَرَسَا جَیْسَ پَہَاڑوں
خَافُوا الضَّرَرَ، فَقَالَ: "حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا"، جَیْسَ رَیلے بَہرے رَہے ہوں۔ وہ بَارش سے
لَا یَشِیرَالِیْ نَاحِیَۃَ الْاِئْفَرَجَتِ۔" (۹۳) اتنے سیراب ہو گئے کہ نَقْصَان کا اندیشہ
وَتَكَرَّرَ ظُهُورُ الْبَرَکَةِ فَمَا بَرَکَ عَلَیْہِ كرنے لگے۔ آپ نے تَب فرمایا: "ہمارے
کَبِید ر جَابِر وَاَقْرَاصِ اِم سَلِیْم وَنَحْوِہَا ارد گرد برسو نہ کہ ہم پر"۔ آپ جس کو نے
کی طرف اشارہ کرتے آسمان کھل جاتا۔ جس
(۹۴)۔

چیز میں بھی آپ نے برکت کی دعا کی اس
میں برکت کا ظہور بار بار ہوا جیسے حضرت
جابر کی کھجوروں کے انبار میں اور حضرت ام
سلیم کی روٹیوں میں اور اسی قسم کے
دوسرے واقعات میں بھی۔

جب آپ نے بنوالمصطلق سے

جہاد کیا تو ملائکہ کا ظہور انسانی صورتوں میں
ہوا اور دشمن خوفزدہ ہو گیا۔ اسی غزوہ میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی
گئی اور ان کی براءت کے ساتھ اور جن
لوگوں نے ان پر فاحشہ کا الزام لگایا اور اس کی

وَلَمَّا غَزَا بَنِي الْمِصْطَلِقِ ظَهَرَتْ

الْمَلَائِكَةُ مُمَثِّلَةً فَخَافَ الْعَدُوَّ، وَاتَّهَمَتْ

عَائِشَةُ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ فَظَهَرَتْ رَحْمَةُ

اللَّهِ بِتَبَرُّئِهَا وَاقَامَةَ الْحَدِّ

(۹۳) بخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة : مسلم، باب صلوة الاستسقاء: فتح الباری

ششم ۷۱۸ وما بعد، حدیث ۳۵۸۲ اور اس کی تشریح: ابن سعد، اول، ۷۷-۷۶-۱۔

(۹۴) بخاری، مذکورہ بالا کتاب و باب، حدیث ۸۰-۳۵۷۸: فتح الباری، ششم ۷۱۶ وما بعد: سید سلیمان

ندوی سوم ۶۲-۶۵۱۔

علیٰ من اشاع الفاحشة علیہا (۹۵)۔ اشاعت کی تھی ان پر حد کا اجرا کر کے
رحمت الہی کا ظہور ہوا۔

ولما انکسفت الشمس تضرع جب سورج گرہن ہوا تو آپ نے
الی اللہ ، فانہ آية من آیات اللہ یترشح اللہ تعالیٰ سے گریہ وزاری کی کیونکہ وہ
عندہا خوف فی قلوب المصطفین ، آیات الہی میں سے ایک نشانی ہے جس کے
ورأی فی ذلک الجنة والنار بینہ و بین رونما ہونے کے وقت چیدہ لوگوں کے
جدار القبلة، وهو ظہور حکم المثل دلوں میں خوف الہی پیدا ہوتا ہے۔ اسی
فی مکان خاص (۹۶)۔ (نماز کسوف) کے دوران آپ نے اپنے

اور قبلہ کی دیوار کے درمیان جنت و دوزخ کا
مشاہدہ کیا۔ اور وہ ایک مخصوص مقام میں
عالم مثال کے حکم کا ظہور ہے۔

(۹۵) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة بنی المصطلق؛ فتح الباری، ہفتم، ۷-۳-۵۳۵؛ نیز باب

حدیث الافک: ابن ہشام، سوم ۱۶-۲۱۳۔

شاہ صاحب نے محمد شین کرام کی توقیت کے مطابق غزوہ بنی المصطلق کا ذکر غزوہ احزاب کے بعد کیا ہے۔ اہل
سیر کے نزدیک وہ اس سے پہلے کا واقعہ ہے۔ تنقیدی بحث کے لئے ملاحظہ ہو: خاکسار کا مضمون ”محمد شین کرام کی
توقیت غزوات دوسرا یا - ایک تجزیہ“ تحقیقات اسلامی، علی گڑھ، جنوری - مارچ ۱۹۹۷ء، ۵۳-۲۵۔

(۹۶) بخاری، کتاب الکسوف ، باب صلاة الکسوف جماعة، مسلم، کتاب الکسوف ، باب

ماعرض علی النبی ﷺ فی صلوٰۃ الکسوف؛ فتح الباری، دوم ۷۰۰-۶۹۶، حدیث ۱۰۵۲ و تشریح۔

عالم شہادت میں عالم مثال کے احکام اور واقعات کے ظہور کا فلسفہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے علم اسرار دین میں
بہت اہمیت کا حامل ہے۔ حجۃ اللہ البالغہ کے باب عالم المثل کے علاوہ متعدد دوسری تصانیف جیسے سطعات، ہمعات، لمحات،
انفاس العارفين، البدور البازغہ وغیرہ میں اس پر مفصل و مدلل بحثیں ملتی ہیں۔

وَأَرَاهُ اللَّهُ فِي رُؤْيَاهُ مَا يَقَعُ بَعْدَ
الْفَتْحِ مِنْ دُخُولِهِمْ مَكَّةَ مُحَلِّقِينَ وَ
مُقَصِّرِينَ لَا يَخَافُونَ فَرَّغُوا فِي الْعِمْرَةِ
وَلَمَّا بَانَ وَقْتُهَا، وَكَانَ ذَلِكَ تَقْرِيْبًا مِنْ
اللَّهِ لِلصَّلَاحِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ فَتُوحٍ كَثِيرَةٍ،
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (۹۷) نَظِيرَ ذَلِكَ مَا
قَالَتْهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي
مَعَارِضَةِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا عِنْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّ فِي
كُلِّ قَوْلٍ فَائِدَةً، فَرَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ بِقَوْلِ
عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبَيْنَ الْحَقِّ بِقَوْلِ أَبِي
بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (۹۸)۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کو خواب میں وہ
واقعات دکھائے جو فتح مکہ کے بعد رونما
ہوں گے کہ مسلمان مکہ میں حلق یا قصر
کرائے ہوئے بلا خوف و خطر داخل ہوں
لہذا ان کو عمرہ کا شوق ہوا حالانکہ
ابھی اس کا وقت نہیں آیا تھا۔ دراصل وہ
اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس صلح کی تقریب
تھی جو بہت سی فتوحات کا سبب بنی، حالانکہ
ان کو اس وقت اس کا شعور نہ تھا۔ اس کی نظیر
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہ قول ہے جو
انہوں نے وفاتِ نبوی ﷺ کے وقت
حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے
معارضہ کے باب میں کہا تھا کہ ہر قول میں
ایک فائدہ مضمر ہوتا ہے: ”اللہ تعالیٰ نے
قولِ عمر رضی اللہ عنہ سے منافقین کا رد
کیا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے قول
سے حق واضح کیا۔“

(۹۷) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الحديبية؛ فتح الباری، ہفتم ۷۱-۷۲: ۵۴۷، ابن ہشام، ۶۹-۳۰۰ وابعده۔

(۹۸) بخاری، کتاب الحناظر، باب الدخول على الميت؛ کتاب المغازی، باب مرض النبي ﷺ؛ کتاب

المنقب، باب مناقب ابی بکر رضی اللہ عنہ؛ فتح الباری، سوم ۵۰-۱۳۶؛ ہشتم، ۸۳-۱۸۲ وابعده؛ ہفتم، ۲۶-۲۵ و ۳۲
بالترتیب۔ حضرت عائشہ کے الفاظ یہ ہیں: ”فَمَا كَانَ مِنْ خُطْبَتِهِمَا إِلَّا نَفَعَ اللَّهُ بِهَا، لَقَدْ خُوفَ عَمْرُ النَّاسِ وَ إِنْ فِيهِمْ
لِنَفَاقًا فَردَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ“ (حدیث ۳۶۶۹)۔

فَالْاِلاٰمِرِیْ اَنْ یَّجْتَمِعَ رَاٰی انجام کارِ ان کی اور ان کی رائے کا
هَیْلا، وَهَیْلا اَنْ یَّصْطَلِحُوا وَانْ کَرِهَ اتفاق اس پر ہوا کہ صلح کر لیں حالانکہ
الْفِتْنَانِ (۹۹) - وَظَهَرَ هُنَاکَ اٰیَاتُ: فریقین کو وہ ناپسند تھی۔ یہاں بھی بہت سی
عَطَشُوا وَلَمْ یَكُنْ عِنْدَهُمْ مَّاءٌ اِلَّا فِی آیات کا ظہور ہوا: مسلمان پیاسے ہوئے
رُکُوۃٍ فَوَضَعَ عَلَیْهِ السَّلَامُ یَدَهُ فِیْهَا اور ان کے پاس سوائے ایک برتن کے پانی نہ
فَجَعَلَ الْمَاءَ یَفُورُ مِنْ بَیْنِ تھا۔ آپ ﷺ نے اس پر اپنا دست مبارک
اَصَابِعِهِ (۱۰۰) - وَنَزَحُوا مَاءَ الْحَدِیْیَةِ فَلَمْ رکھ دیا تو پانی آپ کی انگلیوں کے درمیان
یَتَرَکُوۡا فِیْهَا قَطْرَةً، فَبَرَکَ عَلَیْهَا فَسَقُوا سے جھرنے کی طرح بہنے لگا۔ مسلمانوں
وَاسْتَقُوا، (۱۰۱) وَوَقَعَتْ بَیْعَةُ الرِّضْوَانِ نے حدیبیہ (کے کنوئیں) کا سارا پانی کھینچ لیا
مَعْرِفَةً لِاِخْلَاصِ الْمَخْلَصِیْنَ (۱۰۲) - کہ اس میں ایک قطرہ تک نہ چھوڑا۔ آپ
نے اس میں برکت کی دعا کی تو وہ سب خود
بھی سیراب ہو گئے اور جانوروں کو بھی
سیراب کر لیا۔ بیعت رضوان اس لئے رونما
ہوئی کہ مخلصین کے اخلاص کی معرفت
عام ہو جائے۔

(۹۹) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الحدیبیہ: فتح الباری، ج ۱، صفحہ ۵۳-۵۴: ابن ہشام،
۲۹-۳۵۵ وابعده۔ شاہ صاحب کا آخری جملہ کہ فریقین کو معاہدہ حدیبیہ ناپسند تھا نہ صرف حقیقت کی ترجمانی کرتا ہے
بلکہ ان کے تاریخی شعور کی صحت کا بھی غماز ہے۔

(۱۰۰) بخاری، باب غزوة الحدیبیہ: فتح الباری، ج ۱، صفحہ ۵۳-۵۴: نیز باب علامات النبوة فی الاسلام۔

(۱۰۱) بخاری، مذکورہ بالا: فتح الباری، ج ۱، صفحہ ۱۰-۱۰۹ وابعده: باب علامات النبوة فی الاسلام۔

(۱۰۲) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الحدیبیہ، باب وقول الله تعالى: رضى الله عن المؤمنين

اذ يبايعونك تحت الشجرة: فتح الباری، ج ۱، صفحہ ۴۹-۵۳ وابعده۔

ثم فتح الله عليه خيبر فافاء منه

پھر اللہ نے آپ کو فتح خیبر سے

على النبي ﷺ والمسلمين ما يتقوون

نوازا اور اس سے نبی ﷺ اور مسلمانوں کو

به على الجهاد، وكان ابتداء انتظام

اتنا مال دیا جس سے وہ جہاد کے لئے قوت

الخلافة، فصار عليه السلام خليفة

فراہم کر سکیں۔ یہ خلافت کے انتظام کی

الله في الا رض و ظهرت آيات:

ابتدا تھی۔ نبی ﷺ زمین میں اللہ کے

دسوا السم في طعامه ﷺ فنبأه

خلیفہ بن گئے۔ اور آیات الہی کا اس موقع

الله، واصابت سلمة ابن الا كوع ضربة

پر بھی ظہور ہوا۔ انھوں نے رسول اللہ

فنفث فيها نفثات فما اشتكاها بعد،

اللہ نے آپ کو بروقت باخبر کر دیا۔ حضرت

وأراد أن يقضى حاجته فلم ير شيئا

سلمہ بن اکوع کو ضرب کاری لگی تو آپ نے

يستتر به فدعا شجرتين فانقادتا

ان کی چوٹ پر چند پھونکیں ماریں اور پھر اس

كالبعير المنحشوش، حتى اذا فرغ ردهما

میں درد نہ رہا۔ آپ نے قضائے حاجت کا

الى موضعهما (۱۰۳)۔

ارادہ فرمایا مگر ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی جس

سے پردہ کریں لہذا آپ نے دو درختوں

کو بلایا اور وہ دونوں نکیل پڑے اونٹ کی

مانند تعمیل حکم میں آگئے۔ جب آپ فارغ

ہو گئے تو دونوں کو ان کے مقام پر لوٹا دیا۔

(۱۰۳) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خيبر: فتح الباری، ج ۱، ص ۶۲۳-۵۷۸: ابن ہشام، سوم

۹۰-۳۷۸ وما بعد۔ اموال غنیمت کی کثرت کے لئے: فتح الباری، ج ۱، ص ۶۱۰-۶۱۱: روايات سيرت و حديث کے

مجموعی مطالعہ کے لئے خاکسار کی کتاب: ”غزوات نبوی کی اقتصادی جہات“ (۷۷/ ۲۹-۶۲۸ء کی مہمیں)، ادارہ

مطالعات اسلامی، علیگزہ ۱۹۹۹ء، متعلقہ باب۔ انتظام خلافت اور رسول اکرم ﷺ کے خیبر کے غزوہ کے بعد ”خليفة

الله في الارض“ ہونے کا نظریہ شاہ نہ صرف بہت اہم ہے بلکہ اسلامی تاریخ کو اس کے صحیح تناظر میں دیکھنے کا طریقہ

بھی ہے۔ زہر آلود کھانے کے لئے: بخاری مذکورہ بالا، باب الشاة التي سمت للنبي ﷺ، (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

جب محاربى نے نبى ﷺ کے

ولما ار ادا المحاربى أن يسطو

ساتھ زیادتی کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ

بالنبى ﷺ القى الله عليه الرعب فربط يده

نے اس پر رعب طاری کر دیا اور اس کا ہاتھ

(۱۰۴)۔

باندھ دیا۔

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب

ثم نفث الله في روعه ما انعقد

مبارک میں وہ امر القاء فرمایا جو ملائعہ اعلیٰ میں

في الملاء الاعلى من لعن الحجابة

طے ہو چکا تھا کہ جابر حکمرانوں پر لعنت کی

وازالة شوكتهم، وابطال رسو مهم

جائے اور ان کی شان و شوکت زائل اور

فتقرب الى الله بالسعى في ذلك، فكتب

ان کی رسوم باطل کی جائیں۔ اس باب میں

الى قيصر و كسرى و كل جبار عنيد،

آپ نے اپنی جہد و سعی سے تقرب الہی

فأساء كسرى الادب فدعا عليه فمزقه

حاصل کیا اور قيصر و كسرى اور تمام جابر و

سرکش حکمرانوں کے نام فرامین بھیجے۔

حدیث ۳۲۴۹: فتح الباری، ہفتم ۲۳-۶۲۲: ابن سعد، اول، ۱۷۲: حضرت سلمہ بن اکوع کے زخمی ہونے اور معجزہ نبوی سے ٹھیک ہونے کے لئے: فتح الباری، ہفتم ۵۹۲، حدیث ۴۲۰۶: وابعده۔ درخت کے معجزہ کے لئے: مسلم، حدیث حضرت جابر بحوالہ سید سلیمان ندوی، سوم، ۶۱۹۔

(۱۰۴) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة ذات الرقاع، حدیث ۳۶-۴۱۳۵: فتح الباری، ہفتم،

۳۳-۵۴۱۔ اس غزوہ کے زمانے میں غوث بن حارث محاربى نے موقع پا کر رسول اکرم ﷺ پر تلوار سونت لی اور

پوچھا کہ آپ کو اب کون بچائے گا۔ آپ کے اطمینان و اعتماد بھرے جواب کہ ”اللہ بچائے گا“ سے وہ اس قدر

مرعوب ہوا کہ تلوار اس کے ہاتھ سے گر گئی۔

شاہ صاحب کی محدثین کرام کی توثیق غزوات سے اثر پذیرى ایہاں بھی واضح ہے کہ انھوں نے محدثین

کے نظریہ کے مطابق اس غزوہ کا ذکر غزوہ خیبر کے بعد کیا ہے۔ اہل سیر کے نزدیک یہ غزوہ پہلے کا واقعہ اور ۵۵ /

۶۲۶ء کا وقوع ہے۔ ان کے نقطہ نظر کے لئے ملاحظہ ہو: خاکسار کا مضمون مذکورہ بالا بر توثیق غزوات۔

اللہ کل ممزق (۱۰۵)۔

کسریٰ نے بے ادبی کی تو اس پر آپ نے
بددعا کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کو پارہ پارہ کر دیا۔

آپ ﷺ نے حضرات زید،

وبعث ﷺ زیداً، و جعفرًا، و

ابن رواحة الى مودة، فانكشف عليه

حالهم فنعاهم عليه السلام قبل أن ياتي

النخبر (۱۰۶)۔

جعفر اور (عبد اللہ) ابن رواحہ کو موتہ روانہ

فرمایا۔ نبی علیہ السلام کے پاس خبر آنے

سے قبل ان کے حال کا کشف آپ کو

ہوا اور آپ نے ان کی موت کی خبر دے دی۔

آپ ﷺ کے قبائل عرب کے

ثم بعث الله تقریباً بفتح مكة بعد

ساتھ جہاد سے فارغ ہونے کے بعد اللہ

ما فرغ من جهاد احياء العرب فنقضت

تعالیٰ نے فتح مکہ کی تقریب پیدا فرمادی کہ

قریش عھو دھا وتعاموا، وأراد حاطب

قریش نے سارے معاہدے توڑ ڈالے اور

ان يخبرهم فنبأ الله بذلك رسوله وفتح

— سرکشی اختیار کی۔ حضرت حاطب نے چاہا کہ

مكة ولو كره الكافرون،

قریش کو باخبر کر دیں مگر اللہ نے اس کی

اطلاع اپنے رسول کو دے دی اور آپ نے

مکہ فتح کر لیا خواہ کافروں کو شاق گذرے،

(۱۰۵) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة تبوك / کتاب النبی ﷺ الى كسرى و قيصر: فتح الباری،

ہشتم، ۶۲-۱۵۸: نیز کتاب العلم، کتاب اللباس، ابواب الخاتم، کتاب بدء الوحی، کتاب الجہاد متعدد ابواب و

فتح الباری کے متعلقہ مباحث: ابن ہشام، چہارم ۸۰-۷۸: ابن سعد، اول ۹۲ - ۲۵۸۔

(۱۰۶) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة مودة من ارض الشام: فتح الباری، ہشتم، ۶۳۹-۴۴،

حدیث ۴۲۶۲ وما بعد: ابن ہشام، سوم، ۴۰-۳۷ وما بعد۔

وادخل عليهم الا سلام من حيث لم اور اہل مکہ پر اس طرح اسلام داخل کیا جس
یحتسبوا (۱۰۷)۔
کا ان کو گمان بھی نہ تھا۔

ولما التقى المسلمون والكفار غزوة حنین میں جب مسلمانوں اور
یوم حنین، و كانت لهم حولة استقام کافروں کا مقابلہ ہوا اور مسلمانوں کو ایک
رسول اللہ ﷺ و اهل بيته اشد استقامة جھکا لگا تو رسول اللہ ﷺ اور آپ کے
ورماهم بتراب فبورك في رميه، فما خلق اہل بیت پوری طرح ثابت قدم رہے۔ اور
اللہ منهم إنسانا الا ملأ عينيه ترابا، فولوا آپ نے ان (دشمنوں) پر خاک پھینکی اور
مدبرین، ثم ألقى الله سكينه على آپ کی خاک اندازی میں اتنی برکت دی گئی
المسلمين فاجتمعوا واجتهدوا حتی کہ اللہ تعالیٰ نے ان دشمنوں میں جو بھی
كان الفتح۔ و قال لرجل يدعى الاسلام انسان پیدا فرمایا تھا اس کی دونوں آنکھیں
وقاتل اشد القتال: ”هومن اهل النار“ خاک سے بھر گئیں اور وہ پیٹھ دکھا کر بھاگ
فكاد بعض الناس يرتاب نکلے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر سکینت
نازل کی لہذا وہ اکٹھا ہو گئے اور جہاد آزما
ہوئے تا آنکہ فتح ملی۔ آپ ﷺ نے ایک
شخص کے لئے جو اسلام کا دعویٰ کرتا تھا اور
جس نے سخت جنگ کی تھی فرمایا کہ ”وہ
دوزخیوں میں سے ہے۔“ بعض لوگوں کو

(۱۰۷) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الفتح فی رمضان؛ فتح الباری، ہفتم، ۵۳-۶۳۹؛ ہشتم،

۱-۳۳ وابعاد: ابن ہشام، چہارم، ۲۶-۱ وابعاد۔ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ نخعی بدری رضی اللہ عنہ کے واقعہ کے

لئے: بخاری، کتاب الجہاد، باب الحاسوس؛ کتاب المغازی، باب فضل من شہد بدرا؛ کتاب استتابة

المرتدين وغيره: مسلم، کتاب الفضائل، باب فضائل اہل بدر۔

ثم ظهر انه قتل نفسه (۱۰۸)۔ آپ کے فرمان کے بارے میں شبہ ہونے

لگا پھر ظاہر ہوا کہ اس نے خودکشی کر لی۔

و سحر النبی ﷺ فدعا اللہ أن
یکشف علیہ جلّیة الحال فجاءہ فیما
یراہ رجلان وأخبراه عن السحر
والساحر (۱۰۹)۔

نبی ﷺ پر جادو کیا گیا لہذا آپ
نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ آپ پر حقیقت
حال واضح فرمادے۔ تو آپ کو خواب میں دو
شخص دکھائے گئے اور انھوں نے آپ کو
جادو اور جادو گردوں کے بارے میں باخبر
کیا۔

(۱۰۸) بخاری، کتاب المغازی، باب قول اللہ تعالیٰ: ویوم حنین اذا عجبکم کثر تکم.... وغیرہ
متعدد ابواب ومباحث: فتح الباری، ہشتم ۵۲-۴ بالخصوص: ابن ہشام، چہارم، ۹۲-۶۵ وما بعد۔ اہل بیت کے ثابت
قدم رہنے کا تصور شاہ حدیث ۱۷-۳۳۱۶ وغیرہ کی بنیاد پر ہے جس میں حضرت سفیان بن عارث ہاشمی اور حضرت عباس
بن عبدالمطلب ہاشمی کی ثابت قدمی کا ذکر ہے۔ لیکن صرف ان کا ذکر خطرناک نتائج تک لے جاسکتا ہے۔ صابرو ثابت
قدموں میں اور بھی صحابہ کرام شامل تھے۔ خاک پھینکنے کے معجزہ کے لئے: مسلم، کتاب الجہاد و السیر، باب غزوہ
حنین۔ دوزخی مجاہد کے لئے: بخاری، کتاب الجہاد، باب إن اللہ لیؤید الدین بالرجل الفاجر: کتاب المغازی، باب
غزوہ خیبر حدیث ۳۲۰۳: فتح الباری، ہفتم ۵۸۸ وما بعد۔ مؤخر الذکر حدیث سے یہ غزوہ خیبر کا واقعہ معلوم ہوتا
ہے۔

(۱۰۹) بخاری، کتاب الطب، ۴... باب السحر، حدیث ۵۷۶۳: فتح الباری، دہم، ۲۷۲، نیز
۸۵-۲۷۸: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ آپ ﷺ پر لبید بن عامر زرقی نے سحر کیا تھا لیکن اس کا
اثر دیرپا نہیں رہا۔

ذوالخویصرہ نامی شخص خدمت

وأتاه ذوالخویصرہ فقال: ”یا

رسول اللہ ! اعدل“، فانكشف عليه نبوی میں آیا اور عرض پرداز ہوا: ”یا
حاله و حال قومہ، فقال ﷺ: ”یقاتلون رسول اللہ! انصاف کیجئے۔“ آپ ﷺ پر
خیر فرقة من الناس، آیتھم رجل أسود، اس کا اور اس کی قوم کا حال منكشف ہوا اور
احد عضديه مثل ثدى المرأة“۔ فقاتلهم آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ لوگ مسلمانوں
علی رضی اللہ عنہ و وجد الوصف کما کے بہترین فرقہ سے جنگ کریں گے۔ ان
کی نشانی ایک سیاہ فام شخص ہوگا جس کے دو
قال (۱۱۰) -

بازوؤں میں سے ایک بازو عورت کے پستان
کے مانند ہوگا۔“ حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے ان لوگوں سے جہاد کیا تو وہی وصف پایا جو
آپ نے بیان فرمایا تھا۔

آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ

و دعا لام ابی هريرة فأمّنت

فی يومها (۱۱۱)۔ وقال عليه السلام يوما: کی والدہ کے لئے دعا کی اور وہ اسی دن ایمان
لے آئیں۔ نبی علیہ السلام نے ایک دن
فرمایا: ”تم میں سے جس کسی نے اپنا دامن
میرے مقالہ / خطبہ کے ختم ہونے تک

(۱۱۰) بخاری، کتاب المغازی، باب بعث علی بن ابی طالب؛ باب علامات النبوة فی الاسلام

کے علاوہ کتاب التوحید، کتاب احادیث الانبیاء باب قصة عاد، کتاب استتابة المرتدین: سلم، کتاب
الزکوة، باب ذکر الخوارج وصفاتهم۔ حدیث میں شخص مذکور کا نام ذوالخویصرہ التمیمی صراحت کے ساتھ علامات
النبوة میں آیا ہے: فتح الباری، بغتم ۸۷-۸۴، حدیث ۴۳۵۱، ششم، ۵۷-۵۴ حدیث ۳۶۱۰۔

(۱۱۱) سلم، کتاب الفضائل، باب فضائل ابی هريرة۔

مقاتلی هذه ثم يجمعه الى صدره پھیلائے رکھا پھر اسے اپنے سینہ سے چمٹالیا
 فلاینسی من مقاتلہ شیئا ابدًا“، فبسط تو آپ کے خطبہ سے کوئی چیز کبھی نہ
 ابوہریرۃ فمانسی منها شیئا (۱۱۲)۔ بھولے گا۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ نے
 دامن پھیلا دیا اور اس میں سے کبھی کچھ نہ
 فراموش کیا۔

وضرب علیہ السلام بیدہ علی نبی ﷺ نے اپنا دست مبارک
 صدر جریر، وقال: ”اللہم ثبتہ“، فما حضرت جریر کے سینہ پر مارا اور فرمایا: ”اے
 سقط عن فرسہ بعد، وکان لایثبت علی اللہ! اس کو ثبات عطا فرما۔ وہ اس کے بعد
 الخیل (۱۱۳)۔ وارتد رجل عن دینہ اپنے گھوڑے سے کبھی نہیں گرے حالانکہ
 فلم تقبلہ الارض (۱۱۴)۔ وکان پہلے وہ گھوڑے کی پشت پر جم کر بیٹھ نہ پاتے
 علیہ السلام یخطب مستندا الی جذع، تھے۔ ایک شخص اپنے دین سے مرتد ہو گیا تو
 فلما صنع له المنبر واستوی علیہ صاح زمین نے اسے قبول نہیں کیا۔ نبی علیہ السلام
 ایک کھجور کے تنہ سے ٹیک لگا کر خطبہ دیا
 کرتے تھے۔ جب آپ کے لئے منبر بنایا گیا
 اور آپ اس پر چڑھے تو وہ کھجور کا تنہ آہ و بکا
 کرنے لگا حتی کہ آپ نے اس کو

(۱۱۲) بخاری، کتاب العلم، باب حفظ العلم، حدیث حضرت ابو ہریرہ: مسلم، کتاب الفضائل، باب من فضائل ابی ہریرۃ نیز بخاری، کتاب المناقب، ۲۸-باب (بلا ترجمہ)، حدیث ۳۶۲۸ فتح الباری، ششم ۷۷۳-۷۷۴ وما بعد۔
 (۱۱۳) مسلم، کتاب الفضائل، باب فضائل جریر بن عبداللہ بجلي بحوالہ سید سلیمان ندوی، سوم، ۴۸-۶۳۔
 (۱۱۴) بخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام: فتح الباری، ششم، ۶۶-۶۷، حدیث ۳۶۱۷-ایک نصرانی مسلمان ہوا تو کاتب نبوی بنالیا گیا مگر وہ پھر مرتد ہو گیا۔ مرنے کے بعد اسے زمین نے قبول نہیں کیا تو لاش زمین کے اوپر ہی ڈال دی گئی۔

حتیٰ اخذہ و ضمہ (۱۱۵)۔ اور کب پکڑ کر اپنے سینہ سے چمٹا لیا۔ آپ ﷺ نے فرسا بطینا و قال: ”وجدنا فرسکم هذا“ فرمایا: ”ہم نے تمہارے اس گھوڑے کو دریا بحرا“، فكان بعد ذلك لا یحاری (۱۱۶)۔
 ایک ست رو گھوڑے پر سواری کی اور
 فرمایا: ”ہم نے تمہارے اس گھوڑے کو دریا
 کی مانند پایا۔“ اس کے بعد اس کا مقابلہ
 نہیں کیا جاسکتا تھا۔

ثم أحکم اللہ دینہ و تواردت
 الوفود و تواترت الفتوح، و بعث العمال
 علی القبائل و نصب القضاة فی البلاد،
 و تمت الخلافة (۱۱۷)۔
 پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا دین محکم
 کر دیا اور پے درپے وفود آئے اور متواتر
 فتوحات ہوئیں۔ اور آپ نے قبائل میں
 عمال اور ممالک و علاقہ جات میں قضاة مقرر
 فرمائے اور خلافت کی تکمیل ہو گئی۔

(۱۱۵) بخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة..... فتح الباری، ششم ۷۳۵ و ما بعد: سلیمان ندوی، سوم ۱۵-۶۱۳۔

(۱۱۶) بخاری، کتاب الجہاد، باب لרכوب علی الدابة..... باب علامات النبوة، ابن سعد، لول ۱۸۸: نیز سلیمان ندوی، سوم، ۶۲۳۔

(۱۱۷) ابن سعد، لول، ۳۰۹-۲۹۱ وفود وغیرہ کے لئے: ابن ہشام، چہارم، ۲۹-۲۲۱ و ما بعد، ۶۷-۲۶۰: ۷۲-۲۷۱ وغیرہ: عیون الاثر، دوم، ۳۲۰-۲۷۷ نیز ملاحظہ ہو: شبلی نعمانی، دوم، باب تاسیس حکومت الہی: خاسار کی کتاب ”عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت“ (انگریزی) ادارہ لویات دہلی ۱۹۸۷: اسلامک پبلیکیشنز لاہور ۱۹۸۸ء: (اردو) قاضی پبلشرز نئی دہلی ۱۹۸۸ء، ”عہد نبوی کا نظام حکومت“ ادارہ تحقیق و تصنیف، علی گڑھ ۱۹۸۹: الفیصل پبلشرز لاہور، ۱۹۸۹ء۔ شاہ صاحب کا نظریہ اتمام خلافت بہت اہم ہے۔ مزید بحث کے لئے ملاحظہ ہو: حجۃ اللہ البالغہ میں فصل خلافت اور ازالۃ الکفر میں مباحث خلافت عامہ و خلافت خاصہ و خلافت راشدہ وغیرہ۔

فنفث في روعه ﷺ أن يخرج

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب

الی تبوك ليظهر شوكته على الروم،

مبارک میں القاء کیا کہ تبوک کی جانب روانہ

فينقادله اهل تلك الناحية، وكانت تلك

ہوں تاکہ رومی سلطنت پر آپ کی شان و

الغزوة في وقت الحر والعسرة، فجعلها

شوکت ظاہر ہو اور اس علاقہ کے لوگ

اللہ تميزا بين المومنين حقاً والمنافقين

آپ کے فرمانبردار بنیں۔ یہ غزوہ گرمی اور

جنگی کے زمانے میں رونما ہوا۔ اس طرح

(۱۱۸)۔

اللہ تعالیٰ نے اس کو سچے مسلمانوں اور

منافقوں کے درمیان علامت تمیز بنادیا۔

ومر عليه السلام على حديقة

اور نبی علیہ السلام وادی القرئی میں

لامرأة في وادی القرئی فخرصها و

ایک عورت کے باغ سے گذرے تو اس کی

خرصها الصحابة رضي الله عنهم فكان

پیداوار کا تخمینہ لگایا اور صحابہ کرام رضی

اللہ عنہم نے بھی لگایا۔ اور اس کی اصل

كما قال عليه السلام (۱۱۹) - ولما

پیداوار آپ کے فرمان کے مطابق نکلی۔ اور

وصل الى ديار حجرنها هم عن مباهاة

جب آپ حجر کے علاقہ میں پہونچے تو آپ

نے اس کے چشموں اور پانیوں سے لوگوں کو

تنفير عن محل اللعن۔ (۱۲۰)

روک دیا تاکہ ان کو مقام لعنت الہی سے

نفرت ہو۔

(۱۱۸) بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة تبوك؛ فتح الباری، ہشتم، ۵۸-۱۳۸؛ ابن ہشام، چہارم، ۹۳-۱۶۹۔

(۱۱۹) بخاری، کتاب الزکوۃ، باب خرص النمر، کتاب المغازی؛ مسلم، کتاب الفضائل، باب فی

المعجزات۔

(۱۲۰) مسلم، کتاب الفضائل، باب فی المعجزات؛ بخاری، کتاب المغازی، باب نزول النبی ﷺ

الحجر، فتح الباری، ہشتم، ۱۵۷ وما بعد۔

ونہا ہم ليلة أن يخرج أحد فخرج رجل ایک رات آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی کہ
 فالقته الريح بجبلی طئی (۱۲۱)۔ و ضل کوئی شخص باہر نہ نکلے مگر ایک شخص باہر نکل
 له ﷺ بعیر، فقال بعض المنافقين : گیا تو تیز ہوانے اسے قبیلہ طے کے دو
 ”لو کان نبیا لعلم أين بعیره“، فنبأہ اللہ پہاڑوں پر لا پڑکا۔ آپ ﷺ کا ایک اونٹ گم
 بقول المنافق وبمکان البعیر (۱۲۲)۔ ہو گیا، تو کسی منافق نے کہا: ”اگر آپ نبی
 ہوتے تو جان لیتے کہ آپ کا اونٹ کہاں
 ہے“؟ اللہ تعالیٰ نے آپ کو منافق کے قول
 اور گم شدہ اونٹ کے مقام سے باخبر کر دیا۔

وتخلف ناس من المخلصین بعض مخلص مسلمان کوتاہی
 زلة منهم، ثم ضاقت عليهم الارض بما سے غزوہ میں شریک نہیں ہوئے۔ پھر
 رحبت، فعفا الله عنهم (۱۲۳)۔ وألقى جب ان پر زمین اپنی کشادگی کے باوجود
 ملك أيلة في اسر خالد من حيث لم تنگ ہو گئی تو اللہ نے ان کو معاف کر دیا۔ اور
 يحتسب (۱۲۴)۔ شاہ ایلہ کو حضرت خالد کی قید میں اس طرح
 لاؤ الا کہ اس کا گمان بھی اس کو نہ ہو سکا تھا۔

(۱۲۱) مسلم، کتاب الفضائل، باب فی المعجزات۔

(۱۲۲) دولت بیہقی و ابو نعیم بحوالہ اور لیس کاند حلوی، سوم، ۹۲۔ موخر الذکر نے حوالہ کی دوسری
 تفصیلات نہیں دی ہیں۔

(۱۲۳) بخاری، کتاب المغازی، باب حدیث بن مالک: فتح الباری، ہشتم ۵۷-۱۳۱: ابن ہشام، چہارم،
 ۱۹۳ وغیرہ۔ تین مخلص مسلمان / صحابہ کرام۔ حضرات کعب بن مالک خزرجی، ہلال بن امیہ واقفی، مرارة بن الربیع
 اوسی۔ محض کاہلی اور کوتاہی سے شریک غزوہ نہ ہوئے۔ ان کو تادیب کی گئی اور پھر ان کی توبہ قبول کر لی گئی۔ فتح الباری
 ۱۳۹-۵۰/۸۔

(۱۲۴) بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب خرص التمر: کتاب فرض الخمس، باب اذا دعا الامام: مسلم
 کتاب الفضائل، باب فی المعجزات: ابن ہشام، چہارم، ۸۰-۱۶۹ وما بعد۔

فلما قوى الا سلام و دخل
الناس فى دين الله افواجا، اوحى الله الى
نبيه أن ينبذ عهد كل معاهد من
المشركين، و نزلت سورة براءة
(۱۲۵)۔ و اراد المباحلة من نصارى
نجران فعجزوا واختاروا الجزية (۱۲۶)
سورة براءة نازل ہوئی۔ اور آپ نے
نجران کے نصارى سے مہلہ کا ارادہ کیا تو وہ
پیچھے ہٹ گئے اور جزیہ اختیار کر لیا۔

ثم خرج الى الحج و حضر
معه نحو من مائة الف و اربعة عشرين الفا
فأراهم مناسك الحج، ورد تحريفات
الشرك (۱۲۷)۔
پھر آپ ﷺ حج کے لئے روانہ
ہوئے اور آپ کے ساتھ تقریباً ایک لاکھ
چوبیس ہزار مسلمان شریک ہوئے۔ آپ
نے ان کو مناسک حج دکھائے اور سکھائے
اور شرک کی تحریفات مٹائیں۔

ولما تم امر الا رشاد و اقترب
أجله بعث الله جبرائيل فى صورة رجل
اور جب کار نبوت و ارشاد مکمل
ہو گیا اور آپ کی وفات کا وقت قریب آیا تو

(۱۲۵) سورۃ توبہ اور سورہ نصر اور ان کی تفاسیر: ابن ہشام، چہارم ۳-۲۰۱۔

(۱۲۶) بخاری، کتاب المغازی، باب قصۃ اہل نجران: فتح الباری، ہشتم، ۱۹-۱۱۷: مسلم، کتاب

الفضائل، باب فضائل علی۔

(۱۲۷) بخاری، کتاب المغازی، حجۃ الوداع: فتح الباری، ہشتم، ۳۷-۱۲۹: ابن ہشام، چہارم

یراہ الناس فسأل النبی عن الايمان، والاسلام، والاحسان، والساعة، فبین النبی ﷺ، واصله جبرائیل لیكون ذلك كالغذ لکة لدینه (۱۲۸)۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل کو ایک مرد بزرگ کی صورت میں بھیجا کہ سب لوگ ان کو دیکھ رہے تھے۔ انھوں نے نبی ﷺ سے ایمان، اسلام، احسان اور قیامت کے بارے میں سوالات کئے اور نبی ﷺ نے ان کی وضاحت کی اور جبرائیل نے آپ کی تصدیق کی تاکہ آپ کے دین کو سند و اعتبار مل جائے۔

ولما مرض لم یزل یذکر الرفیق الاعلیٰ، و یحن الیہم حتی توفاہ اللہ (۱۲۹)۔

جب آپ ﷺ بیمار ہوئے تو برابر رفیقِ اعلیٰ کا ذکر کرتے رہے اور ان سے ملاقات کا اشتیاق ظاہر کرتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وفات دے دی۔

(۱۲۸) بخاری، کتاب الايمان؛ کتاب التفسیر، سورہ لقمان، ۳۲: مسلم، کتاب الايمان۔

(۱۲۹) بخاری، کتاب المغازی، وفاة النبی ﷺ؛ فتح الباری، ہشتم، ۹۰-۱۸۸ وما بعد؛ ابن ہشام، چہارم، ۳۶-۳۲۰ وما بعد، بالخصوص ۳۵-۳۳۱۔

ثم تكفل امر ملته فنصب قوما

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کی ملت

لا يخافون لومة لائم فقا تلوا المتنبيين،

کے کام کا بیڑا اٹھایا اور ایسی قوم کو مقرر فرمایا

والروم والعجم، حتی تم امر الله و وقع

جو کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی

پرواہ نہیں کرتے تھے۔ انھوں نے جھوٹے

وعدہ (۱۳۰)۔

نبیوں، رومیوں اور عجمیوں سے جہاد کیا،

یہاں تک کہ اللہ کا امر و حکم پورا ہو گیا اور

اس کا وعدہ ایفا ہو گیا۔

صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ

اللہ تعالیٰ آپ پر اور آپ کی آل اور آپ کے

وسلم

اصحاب پر درود و سلام بھیجے اور برکت نازل

فرمائے

(۱۳۰) خلافت راشدہ کو خلافت نبوی اور نبوت محمدی کی تکمیل کا نظریہ شاہ صاحب نے پیش کیا ہے جس کے

مطابق خلافت راشدہ نہ صرف علیؑ منہاج النبوۃ تھی بلکہ وہ رسول اکرم ﷺ کی نبوت ربانی و خلافت الہی کی تکمیل تھی اور

اس طرح خلافت راشدہ بھی آفاقی، ابدی اور اسوہ اسلامی قرار پاتی ہے؛ ملاحظہ ہو: ابن ہشام، چہارم، ۳۰-۳۳۵۔ مکمل

بحث کے لئے شاہ صاحب کی معرکہ آرا تصنیف از الہ الخفاء کا باب خلافت راشدہ۔

جزودوم

(الف) تحلیل

(ب) تجزیہ

(ج) تنقید

تحلیل و تجزیہ

مختصر فصل سیرت

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ کی سیرت نگاری کے تحلیل و تجزیہ میں سب سے بنیادی اور اہم نکتہ یہ ہے کہ وہ کوئی باقاعدہ، فنی اور اصولی سیرت نگار نہیں تھے، اور نہ ان کی فصل سیرت نبوی کوئی باقاعدہ، مرتب و منظم کتاب سیرت ہے۔ یہ صحیح ہے کہ انہوں نے مدحیہ قصیدہ یا نعت نبوی لکھی ہے، امام ابن سید الناس کی تلخیص سیرت - نور العیون - کا فارسی ترجمہ کیا ہے، اپنی تصانیف میں جا بجا سیرت نبوی سے متعلق مواد فراہم کیا ہے، واقعات سیرت اور کوائف حیات سے استدلال و استناد کیا ہے، اور تاریخ اسلامی، فکر دینی اور فلسفہ الہیات کے حوالے سے سیرت نبوی کے مختلف پہلوؤں سے تعرض کیا ہے۔ چونکہ وہ ایک عظیم ترین مفکر اسلامی، فلسفہ ساز دینی اور ماہر علم اسرار الہی تھے، لہذا ان کی منتشر و بے منصوبہ نگارشات سیرت میں بھی ایک انفرادی شان، نادر رفعت اور متنوع وسعت پائی جاتی ہے (۱۳۱)۔

(۱۳۱) مدحیہ قصیدہ عربی میں ہے اور اس کا عنوان ہے: "طیب النعم فی مدح سید العرب والمحم"۔ یہ قصیدہ بانیہ ہے، اسی کے ساتھ تین مزید قصیدے: ہمزہ، تائیہ اور لامیہ بھی ہیں۔ مطبع مجبائی دہلی سے ۱۳۰۸ھ میں شائع ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو: رحیم بخش، حیات ولی، مکتبہ سلفیہ، لاہور ۱۹۵۵ء، عبدالحی حسنی، ملتفاۃ الاسلامیہ فی الہند، مشق ۱۹۵۸ء، محمود احمد برکاتی، شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان، نئی دہلی ۱۹۹۲ء، نسیم احمد فریدی، نادر مکتوبات حضرت ولی اللہ دہلوی، مکتبہ ۱۹۹۸ء، ۱۹۹۹ء۔ امام ابن سید الناس کی تلخیص / رسالہ سیرت نور العیون کا عربی سے فارسی میں ترجمہ کیا تھا اور عنوان رکھا "سرور المخرون فی سیر الامین الملمون"، مطبوعہ ۱۲۵۶ھ، دارالاشاعت کراچی، ۱۳۵۸ھ۔ اس کے کئی اردو ترجمے بھی کئے گئے۔ شاہ صاحب نے یہ فارسی ترجمہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں (۱۱۱۱-۱۱۹۰/۱۷۸۱-۱۷۰۰) کی فرمائش و حکم پر کیا تھا۔ سیرت نبوی سے مختلف کتب و رسائل میں استدلال و استناد کے لئے حجۃ اللہ البالغہ، ازلیۃ الخلق، ترجمہ قرآن مجید وغیرہ کے چند مباحث کا مطالعہ ہی کافی ہے۔ ویسے یہ ایک عمدہ تحقیق کا موضوع بھی ثابت ہو سکتا ہے۔ بطور مثال حجۃ اللہ البالغہ میں نماز، زکوٰۃ، صیام اور حج کے ابواب کے علاوہ بعض دوسرے معاملات سے متعلق سیرت و سنت نبوی سے استدلال کیا گیا ہے۔

کتاب حجۃ اللہ البالغہ کا ”باب سیر النبی ﷺ“ ان کی عظیم ترین تصنیف کا محض ایک باب ہے۔ اور وہ بھی غالباً ایک ثانوی نوعیت کا باب، کیونکہ وہ کتاب کے بنیادی موضوع کے حاشیہ پر رکھا گیا ہے اور ”ابواب شتی“ کا جزو ہے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ مصنفِ علام نے اس بابِ عالی مقام کو تمام تر عقیدت و محبت کے باوجود کتابِ مستطاب کے بنیادی نظام میں سمونے اور اس کے نکات و تفصیلات کو آمیز کرنے کی کوشش نہیں کی۔ حتیٰ کہ وہ اس باب کے مجموعہ کو کوئی ایک جامع ابواب قسم کا نام و عنوان بھی نہیں دے سکے۔

(۱۳۲)۔

یہاں یہ مسئلہ زیر بحث نہیں ہے اور غالباً ہونا بھی نہیں چاہئے کہ مولفِ حجۃ اللہ البالغہ نے سیرتِ نبوی کو اپنے بنیادی مباحث اور فلسفہ اسرارِ دین و علم و موزِ شریعت کے محوری ابواب میں کیوں نہیں سمیخت کیا، کیونکہ ہر مولفِ کتاب اور مصنفِ تحریر کا زاویہ نگاہ، محرابِ خیال اور نقطہ فکر مختلف ہی نہیں منفرد بھی ہوتا ہے۔ وہ بڑے غور و فکر، سوچ بچار اور امعان و خوض کے بعد اپنی نگارش کا خاکہ بناتا، اس کی جزئیات طے کرتا، اس کے کلیدی مباحث کو منظم کرتا اور اس کے حاشیہ جاتی اور ضمنی پہلوؤں کا مقام و مرتبہ متعین کرتا ہے۔

(۱۳۲) ایک قیاس یہ ہے کہ شاہ صاحب شائد نور العیون کے فارسی ترجمہ کے وقت سیرتِ نبوی کا ایک عربی شخص تیار کرنے کے اچانک خیال سے متاثر ہوئے۔ حجۃ کی تسوید و تمیض کے وقت یہ بابِ عالی مرتبت ان کے ذہن میں بھی آیا اور انہوں نے اس کو کتابِ مستطاب کے مزاج اور آہنگ سے ہم آمیز کر کے لکھ ڈالا مگر وسیع تر موضوع کتاب۔ اسرارِ دین و شریعت۔ کے تصنیفی نظام میں اسے سمونہ سکے۔ بالعموم ایسے مختصراتِ سیرت طلبہ و علماء اور شیوخِ کبار نبوی کے حفظ کے لئے تیار کئے جاتے تھے۔

شاہ صاحب کی فکر و نظر، تفکر و تعقل اور تخیل و تعمق نے سیرت نبوی کو علم اسرار دین کے خاکے میں کلیدی مضمون کا مقام نہیں دیا۔ لیکن بہر حال یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ان کا ”باب سیر النبی ﷺ“ ان کی کتاب حجۃ اللہ البالغہ کا ایک باب، ایک فصل اور ایک جزو ہے، خواہ وہ اوائل کتاب میں آیا ہو اور ابواب پر آگندہ کا حصہ ہو (۱۳۳)۔

مختصرات سیرت کی کڑی

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے پیشرو سیرت نگاروں کے ایک اہم فنی رجحان اور مفید تکنیکی طریقہ - تلخیص نگاری - سے متاثر ہوئے ہوں۔ اسے مختصر سیرت نبوی کا عنوان بھی دیا جاتا ہے۔ اور بہت سے اہم سیرت نگاروں نے مختصرات سیرت تصنیف بھی کئے۔ ان میں سے متعدد ایسے بھی ہیں جنہوں نے طویل و مفصل کتب سیرت کے علاوہ تلخیصات بھی تیار کیں: کبھی اپنی کتاب مفصل کی اور کبھی دوسروں کے شاہکار کی اور کبھی پورے ذخیرہ سیرت کے مواد مجموعی کی۔ ان میں امام ابن سید الناس ان معدودے چند سیرت نگاروں میں شامل ہیں جنہوں نے اپنی مفصل کتاب سیرت - عیون الاثر فی فنون المغازی والشمائل والسير - کی ایک تلخیص - نور العیون فی تلخیص سیرۃ الامین المامون - کے عنوان سے تیار کی۔ غالباً شاہ صاحب اس مختصر سیرت سے

(۱۳۳) ”من ابواب شتی“ کی تمہید اور کتاب کے تحتہ میں شاہ صاحب نے ایک نکتہ بہر حال اس ضمن میں یہ اٹھایا ہے کہ ”ہمارے سینوں میں جو اسرار شریعت مستور تھے ان کو ہم نے اس کتاب میں لکھ دیا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ تمام اسرار الہی اور لمعات نبوی کا کامل مطالعہ و استیعاب نہیں ہے..... اور اب ہم کچھ سیر، فن اور مناقب کے مطالعہ میں مشغول ہوتے ہیں اور یہ محض خلاصہ و تلخیص (الخصیر) ہی ہے، استیعاب نہیں“۔ دوم، ۲۰۴۔

زیادہ متاثر ہوئے تھے (۱۳۴)۔

اس تاثر پذیری کی متعدد دلیلیں اور شہادتیں ہیں: شاہ صاحب نے کسی بزرگ و شیخ کی فرمائش ہی پر سہی نور العیون کا فارسی ترجمہ سرور المحزون کے عنوان سے کیا تھا۔ دونوں کی ضخامت تقریباً برابر ہے، دونوں کا انداز بیان تلخیص نگاری کا ہے۔ دونوں کی زبان و بیان میں کافی مماثلت ہے، اشارات میں پوری سیرت نبوی بیان کر دی ہے، انداز بیان یہ ہے (۱۳۵)۔

ولی اللہی انفرادیت

پیشرو سیرت نگاروں سے تمام تاثر پذیری اور امام ابن سید الناس سے پوری بہرہ مندی کے باوجود یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ شاہ موصوف اپنے ”باب سیر النبی ﷺ“ میں ایک بے مثال انفرادیت اور نادر عمق پریت رکھتے ہیں۔ ان کا اظہار و بیان مختلف جہات سے ہوتا ہے۔ مگر ان میں سب سے اہم ان کی فصل سیرت نبوی

(۱۳۴) سیرت نگاری کی تاریخ بالخصوص مختصرات سیرت کے تجزیے سے یہ حقیقت اجاگر ہوتی ہے کہ اکثر اہل علم و ماہرین فنون کے نہاں خانہ دل میں ایک کتاب سیرت لکھنے کا داعیہ موجود ہوتا ہے جو بطور مسلم رسول ﷺ سے ذاتی محبت و دینی عقیدت کے سوا ہوتا ہے جیسا کہ تمام علماء حدیث کتب اربعین ضرور لکھتے ہیں اگر وہ کوئی بڑی کتاب تصنیف نہ کر سکیں۔ نصاب تعلیم کے تقاضے، طلبہ و طالبات کی ضروریات، فنی مہارت کے مطالبات، اعزہ و اقارب کی گذارشات اور دوسرے متعدد خارجی عوامل ان پر مستزاد ہوتے ہیں۔ ان میں ہی سے کسی خاص کتاب سیرت کا شدید اور گہرا اثر بھی کار فرمائی کرتا ہے۔

(۱۳۵) یہ تاثر پذیری کے نکات ہیں۔ تمام نکات اشتراک و مماثلت کے باوجود دونوں میں ایک جوہری فرق ہے۔ ابن سید الناس کی مختصر سیرت عام بیانہ حیات اور کتاب سوانح ہے۔ جبکہ شاہ صاحب کا باب سیرت نبوی بیانہ ہونے کے باوجود کافی حد تک اشاراتی ہے اور یہ رنگ و آہنگ اسے ان کے اسرار سیرت تلاش کرنے کے فن و زاویہ نے عطا کیا ہے۔

کی موضوعی انفرادیت و عبقریت ہے۔ حجۃ اللہ البالغہ کے ایک باب کامل ہونے کی حیثیت سے اس کا اصل اور محوری موضوع - علم اسرار دین - کا اس پر پورا اثر اور گہری چھاپ ہے (۱۳۶)۔

بقول امام ابن خلدون تاریخ نویسی میں دو پہلوؤں کا اعتبار کرنا ضروری ہوتا ہے۔ تاریخی واقعات و کوائف تو ظاہر تاریخ ہیں۔ محض ان کے بیان و پیشکش سے مورخ کا فریضہ ادا نہیں ہوتا۔ اسے ان واقعات و کوائف کے ظاہر کے پیچھے چھپے باطن تاریخ کو بھی سمجھنا، سمجھانا اور پیش کرنا چاہئے (۱۳۷)۔ شاہ صاحب نے امام تاریخ و فلسفہ عمرانیات سے کئی قدم آگے بڑھا کر پورے دین اور پوری شریعت کے ظاہر کے پیچھے مستور باطن کو اجاگر کر ڈالا۔ سیرت نبوی کے ظاہری سوانح اور عہد نبوی کے واقعات کے پس پردہ کیا اسرار الہی اور رموز ملکوتی کار فرما تھے ان کو شاہ صاحب نے ظاہر و باہر کیا۔ ان کا باب سیرت در اصل اسرار و رموز سیرت کا بیان ہے (۱۳۸)۔

(۱۳۶) معن باب اور اس کے ترجمے سے اس کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ بقیہ بحث بعد میں آتی ہے۔

(۱۳۷) فلسفہ تاریخ کے بانی اور خاتم ابن خلدون کا یہ نظریہ انتہائی انقلابی ہونے کے ساتھ ساتھ حقیقی

فطری اور اپنی بنیاد و نہاد میں قطعی اسلامی ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مقدمة العلامة ابن خلدون، مطبعہ مصطفیٰ محمد، مصر (غیر مورخہ) ۲۱۴-۳۵۔

(۱۳۸) ابن خلدون، مقدمہ ۳۹، نے علم فقہ اور علم تمدن بشری یعنی تاریخ کے درمیان تعلق و ربط کو احکام

شرعیہ کی مقاصد کے ساتھ تعلق و توجیہ کرنے سے تعبیر کیا ہے کہ فقہاء کرام اسی سے احکام شریعت کے اسرار و رموز کو پہچاننے اور پھر انھیں واضح کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

سیرت نبوی کی توقیت حضرت شاہ

باب سیر النبی ﷺ تکنیکی اعتبار سے تاریخی ترتیب اور واقعاتی تنظیم کی پوری رعایت کرتا ہے کہ وہ سیرت نبوی کے سوانح اور عہد میمنت لزوم کے حوادث اس ترتیب زمانی اور رعایت مکانی کے ساتھ پیش کرتا ہے جس کے ساتھ وہ رونما ہوئے تھے اور صرف یہی نہیں، بلکہ خاتم النبیین ﷺ کو انبیاء و رسل کے سلسلہ زریں کی ایک بلکہ آخری اور عظیم ترین کڑی کے روپ میں اجاگر کرتا ہے۔ شاہ صاحب رسول اکرم ﷺ کے نسب گرامی کی عظمت و رفعت سے آغاز کرتے ہیں تو سلسلہ انبیاء کرام سے یوں جوڑتے ہیں کہ اسی طرح تمام انبیائے کرام اور رسولانِ عظام بہترین انساب اور عظیم ترین خاندانوں میں مبعوث کئے جاتے رہے ہیں کہ یہ سنت الہی بھی ہے، اور ان کی نبوت و بعثت کی ایک شہادت بھی۔ اس کا سر الہی اور مصلحت ربانی یہ بتاتے ہیں کہ شرف نسب اور عظمت خاندان کے سبب ان کی نبوت و رسالت اور ان کے پیغام و دعوت کے لئے قبولیت کی راہ ہموار ہوتی ہے۔ جس طرح شاہ موصوف سیرت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیم کو پہلے سرے پر سلسلہ انبیاء کا تسلسل اور ختام المسک بتاتے ہیں، اسی طرح دوسرے سرے پر خلافت راشدہ کو کار نبوی کا تسلسل قرار دے کر تاریخ اسلامی میں ہر دم رواں، پیہم دواں اور مسلسل حرکت پذیر زندگی، تہذیب انسانی اور تمدن اسلامی کے ناقابل انقطاع نظریہ کو بھی پیش کرتے ہیں (۱۳۹)۔

(۱۳۹) تاریخ و تہذیب انسانی کے تسلسل کا نظریہ پہلی بار مدلل انداز سے ابن خلدون نے ہی پیش کیا۔ ان کے فن عمران اور علم اجتماع بشری کی تعریف میں ہی تہذیب انسانی کے غیر منقطع ارتقاء و تسلسل کا خیال جاری ساری ہے۔ ”اعلم انه لما كانت حقيقة التاريخ انه خبر عن الاجتماع الانساني الذي هو (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

حرفی نظریہ تاریخ اور تسلسل امت اسلامی کے دو نقطوں کے درمیان سیرت محمدی ﷺ کی اندرونی توقیت بھی خالص تاریخی ترتیب اور واقعاتی تنظیم رکھتی ہے۔ رسول اکرم ﷺ کے نسب سامی اور تعارف گرامی کے بعد واقعات سیرت کا سلسلہ ولادت نبوی سے قبل مبشرات پیش روایاں سے ہوتا ہے (۱۴۰)۔

عمران العالم و ما عرض بطیعة ذلك العمران من الاحوال..... "مقدمہ ۳۵۔ اسلامی تاریخ و تہذیب کے تسلسل کا مبہم یا غیر مدلل خیال تمام عالمی اسلامی مورخوں مثلاً طبری، مسعودی، ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون کی تاریخ میں ملتا ہے۔ وہ ابتدائے آفرینش سے تاریخ اسلام کا پہلا سرا جوڑتے ہیں اور تمام انبیاء و رسل اور ان کی اقوام کی تہذیب و تاریخ میں سررشتہ تسلسل کو کار فرما پاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کا تعلق وہ سیرت نبوی سے جوڑ دیتے ہیں اور سیرت کو تاریخ اسلامی کے یکے بعد دیگرے ادوار سے۔ تاریخی تسلسل اور تہذیبی ارتقاء کو دراصل غتر بود کرنے کا کام ان مورخوں اور اہل قلم نے کیا ہے جو مختلف ادوار تاریخ کو ایک دوسرے سے منقطع کر کے اس کا مطالعہ کرتے ہیں۔ ادوار تاریخ تسلسل و آسانی کے لئے ہیں، حقیقی نہیں۔ نیز ملاحظہ ہو: حجۃ اللہ البالغہ، ۲/۱۴۹ بحث "الخلافة" جہاں شاہ صاحب خلیفہ کے لئے بھی جلالت نسب و حسب کو ضروری قرار دیتے ہیں کیونکہ بے نسب شخص کو لوگ حقیر جانتے ہیں۔ اسی بنا پر وہ خلیفہ کا شہر یا قریہ کبیرہ کا باشندہ ہونا لازمی بتاتے ہیں۔

(۱۴۰) حضور نبی اکرم ﷺ کی بابت دعائے برائی بھی اور نوید حضرت عیسیٰ قرآن مجید سے ثابت ہے: بقرہ ۳۹ اور صف ۶۔ والدہ ماجدہ کی مشاہدہ کی ہوئی مبشرات، جنات، کاہنوں اور منجموں کی پیشگوئیاں اور دوسری روایات بعثت سیرتی ادب میں موجود ہیں۔ ملاحظہ ہو: ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، رد المحتار ۱/۱۹۳/۷۷ او ما بعد۔ رسول اکرم ﷺ کے ظہور گرامی سے متعلق مبشرات کی روایات دو طرح کی ہیں۔ ایک وہ جو ایک نبی آخر الزماں کی تشریف آوری کے بارے میں عمومی اعلان کرتی ہیں۔ دوسری وہ جو ذات محمدی۔ حضرت محمد بن عبد اللہ ہاشمی قریشی۔ سے وابستہ ہیں۔ "مقدمہ کو بھی دو ذیلی قسموں میں بانٹا جاسکتا ہے: جن کا تعلق آپ ﷺ کی برکات و کلمات سے ہے وہ بلاشبہ تسلیم کئے جانے کے لائق ہیں بشرطیکہ روایتی۔ سوراہتی سقم سے پاک ہوں۔ البتہ جو روایات حتمی طور سے ذات محمدی کو بعثت سے قبل نبی موعود ہونے کو بتاتی ہیں ناقابل اعتبار ہیں کہ وہ قرآن وحدیث سے متصادم ہیں کہ سورہ شوریٰ ۵۲ وغیرہ کے مطابق جب خود آپ ﷺ یہ نہیں جانتے تھے کہ آپ نبی بننے والے اور وحی و کتاب سے سرفراز کئے جانے والے ہیں تو دوسرے کیونکر جان سکتے تھے۔ یہ طویل بحث ہے۔ ملاحظہ کیجیے سید سلیمان ندوی، ابوالاعلیٰ مودودی اور دوسرے اہل قلم کی کتاب "نکاحات۔

پھر ولادت، رضاعت، تربیت کے سوانح ذاتی کا درجہ بدرجہ ذکر آتا ہے۔

بقیہ واقعات عہدِ مکی جیسے سفرِ شام، تعمیرِ کعبہ، خلوتِ گزنی حراء، تخت و غیرہ کا ترتیب وار بیان ہے۔ بعثتِ نبوی کے بعد کے واقعات و حوادث بھی اسی تاریخی ترتیب سے آئے ہیں۔ جیسے رویائے صالحہ سے آغازِ نبوت، نزولِ حق، حضراتِ خدیجہ و ورقہ بن نوفل کی تصدیق و تسلی، مشاہدہ ملائکہ، کیفیتِ نزولِ وحی، خفیہ دعوت و ارشاد اور سابقینِ اسلام، علانیہ دعوت و تبلیغ کا حکم اور اس کی تعمیل، تعصب و تعذیبِ قریش، بشارتِ فتح مسلم و انہزامِ کافر، ثباتِ قدمی امت، مقاطعہ بنی ہاشم و امتِ اسلامی، ہجرتِ حبشہ، وفاتِ خدیجہ و انتقالِ ابو طالب، نویدِ ہجرتِ نبوی، سفرِ طائف و ملاقاتِ بنو کنانہ، مکہ واپسی و قیامِ نبوی، اسراء و معراج، قبائلِ عرب سے امداد و نصرت کا مطالبہ، انصار کا اتفاق اور بیعتِ عقبہ اولیٰ و ثانیہ، اشاعتِ اسلام در مدینہ اور حکمِ ہجرتِ مدینہ۔

ہجرتِ نبوی اور اس کے واقعات، مدینہ آمد اور اسلام حضرت عبداللہ بن سلام، تعمیرِ مسجدِ نبوی، تعلیمِ نماز و ارکانِ اسلام، ابتداءِ اذان، ہجرت کا مطالبہ اور یہود سے معاہدہ، اذنِ جہاد، غزوات و سرایائے نبوی: بدر، بنو نضیر و بنو قینقاع، قتلِ کعب بن اشرف، قتلِ ابورافع، غزوہٴ احد، واقعہٴ رجیع، المیہ بزمِ معونہ، جنگِ خندق و احزاب، محاصرہٴ بنو قریظہ، حضرت زینب سے نکاحِ نبوی، بعض معجزات و آیات، غزوہٴ بنی المصطلق، واقعہٴ کسوف، رویائے صادقہ اور صلح حدیبیہ، فتوحاتِ خیبر، غزوہٴ ذات الرقاع، سلاطین و ملوک کو دعوتِ اسلام، سریہٴ موتہ، فتحِ مکہ، غزوہٴ حنین، رسول اکرم ﷺ پر جادو، ذوالخویصرہ کا واقعہ، فضائلِ ابو ہریرہ، معجزات و آیاتِ نبوی، آمد و فود، فتوحاتِ مسلسل، نصبِ عمال و قضاۃ، غزوہٴ تبوک اور اس کے واقعات، دین کا استحکام و نزولِ سورۃٴ براءت، تسخیرِ معاہدہٴ معاہداتِ کفار، صلحِ نصارائے نجران، حجتہ الوداع، حدیثِ جبریل، مرض الموت، وفات

نبوی، قیام خلافت اسلامی (۱۴۱)۔

سیرت نبوی شریفہ کے تمام مضامین و موضوعات کے مذکورہ بالا ذکر سے شاہ صاحب کی توقیت و تاریخی ترتیب کا ہی اندازہ نہیں ہو تا بلکہ ان کے تاریخی شعور اور تہذیبی ادراک کا بھی پتہ چلتا ہے۔ بعض آیات و معجزات کے سوا، شاہ صاحب نے نہ صرف سوانحی واقعات اور عہد کے حوادث میں ترتیب و تنظیم قائم رکھی ہے بلکہ اس تاریخی توقیت کے خانے میں دینی امور، تہذیبی معاملات اور سماوی وارضی آفات کو بھی ان کے صحیح مقام پر سجانے، سنوارنے اور آمینت کرنے کا پورا اہتمام کیا ہے۔ بالعموم سیرت نبوی کی توقیت میں ان دینی اور تہذیبی امور کی تاریخی ترتیب کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ شاہ صاحب نے اختصار میں بھی اس کا کافی لحاظ رکھا ہے (۱۴۲)۔

طریقہ کار محمد شین کرام کی پیروی

شاہ صاحب کی توقیت سیرت، واقعات عہد، موضوعات حیات، انتخاب آیات و

(۱۴۱) شاہ ولی اللہ کے مختصر سیرت کی موضوعاتی فہرست کا تقابلی مطالعہ اگر سکھ بند اور معتبر سیرت نگاروں کی تسبیح سیرت کی فہرست مندرجات سے کیا جائے تو بہت سے نکات اشتراک و اختلاف نظر آئیں گے۔ اجمالی طور سے کہا جاسکتا ہے کہ ابن سید الناس کے خلاصہ سیرت - نور العیون - اور اسی قسم کی دوسری تلخیصات کے مندرجات کم و بیش اسی قسم کے ہیں۔

(۱۴۲) سیرت نبوی کے واقعات و حوادث کی ترتیب و توقیت میں کسی حد تک سیرت نگاروں اور محمد شین کرام کا اختلاف ہے۔ جیسا کہ آگے ذکر آتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب محمد شین کرام کے طریقہ سے زیادہ متاثر ہوئے تھے اس لئے ان کی توقیت واقعات حدیثی زیادہ ہے سیرتی کم۔ اس باب سیرت سے بہر حال بعض واقعات سیرت اور معاملات دین و شریعت کی توقیت میں وہ مدد ملتی ہے جو دوسروں سے نہیں حاصل ہوتی مثلاً معجزات و آیات نبوی کی زمانی توقیت جو تاریخ و سنہ کے بغیر واقعات سیرت کے درمیان ان کی جگہ متعین کر کے کی گئی ہے۔

معجزات اور متعدد دوسری چیزوں سے واضح و ثابت ہوتا ہے کہ انھوں نے اہل سیر سے زیادہ اصحاب حدیث کی پیروی کی ہے۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حجۃ اللہ البالغہ کا باب ”سیر النبی ﷺ“ ذخیرہ حدیث پر مبنی ہے، سیرت نگاروں کے مواد پر نہیں۔ اس کے باوجود جا بجا اہل سیر سے ان کی اثر پذیری جھلکتی ہے۔ دراصل یہ ممکن ہی نہیں کہ صرف مواد حدیث شریف کی بنیاد پر پوری اور جامع سیرت نبوی لکھی جاسکے۔ یہ دعویٰ کرنا کہ محض روایات حدیث پر جامع سیرت لکھی جاسکتی ہے نہ صرف بے بنیاد بات ہے بلکہ اسلامی فن سیرت کے ایک اہم ترین ذخیرہ سے خود محرومی کا بھی باعث ہے (۱۴۳)۔ بلاشبہ یہ ضرور مطالبہ کرنا چاہئے کہ سیرت نگار نبوی صحیح روایات اور مستند مواد کی بنیاد پر لکھے اور اس کے لئے وہ دونوں منابع حیات مبارکہ اور سرچشمہ ہائے سیرت مقدسہ - حدیث و سیرت - سے فیض اٹھائے کہ ضعیف اور کمزور، غیر مستند و غیر معیاری، اور بے شایان شان رسالت ﷺ روایات و آثار دونوں میں پائے جاتے ہیں۔ مراجع سیرت پر بے محابا تنقید و تنقیص کرنے والے یہ بہ آسانی بھول جاتے ہیں کہ فنی بصیرت اور موضوعی مہارت بھی اجماع کی صورت اختیار کر لیتی ہے اور استناد کی بھی۔ اور سب سے بڑی بات یہ کہ حضرات محدثین نے بھی اہل سیر کی روایتوں سے باب سیرت و مغازی نبوی

(۱۴۳) پہلے کم آج کل زیادہ یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ صحیح سیرت نبوی صرف احادیث و کتب احادیث کی بنا

پر لکھی جانی چاہئے اور روایات سیرت سے اسے آلودہ نہیں کرنا چاہئے جیسا کہ مسعود احمد نے اردو میں اور اکرم ضیاء عمری نے عربی میں مثال کے طور پر کیا ہے۔ یہ صحیح طریقہ نہیں۔ احادیث کی بنا پر سیرت نبوی کے قبل بعثت کے بہت سے واقعات اور بعد بعثت غزوات و سرایا کی تاریخ ہی بطور مثال مرتب نہیں کی جاسکتی۔ ملاحظہ ہو: مسعود احمد، صحیح تاریخ الاسلام والمسلمین، دہلی ۱۹۸۶؛ اکرم ضیاء العمری، السیرۃ النبویۃ الصحیحۃ، قطر ۱۹۹۱۔

میں بھرپور استفادہ کیا ہے (۱۴۴)۔

توقیتِ اہل حدیث کا اتباع

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنے بابِ سیرت میں محدثینِ کرام کے طریقہ توقیت کا زیادہ لحاظ رکھا ہے۔ متنِ باب اور اس کے اردو ترجمہ کے حواشی و تعلیقات میں اس کی نشاندہی کی جاتی رہی ہے۔ تاہم ایک اہم مبحثِ باب کی حیثیت سے اس کے چند اہم نکات کو یہاں زیادہ اجاگر کیا جاسکتا ہے۔

بنو النضر اور بنو قینقاع کی جلا وطنی کا پورا بیان امام بخاری کے باب کی تلخیص ہے اور امام موصوف نے جس ترتیب سے ان دونوں قبیلوں کے مدینہ سے اخراج کا ذکر کیا ہے اسی ترتیب سے شاہ صاحب نے بھی کیا ہے۔ اس بیان و ترتیب سے یہ نہیں معلوم ہوتا

(۱۴۴) قدما میں مثلاً حافظ ابن کثیر نے اور جدید سیرت نگاروں میں مولانا شبلی نے سیرتی ادب کے ساتھ حدیثی ادب کو آمیز کر کے دونوں عصری مآخذ کی بنیاد پر سیرتِ نبوی لکھنے کی طرح ڈالی۔ ضعیف و مجروح روایات خواہ وہ کسی مآخذ کی ہوں تنقید کر کے سیرت کو صاف کیا اور صحیح و معتبر روایات و احادیث کی بنیاد پر واقعات لکھے۔ حافظ مغلطائی (علاء الدین بن قلیج ۶۸۹-۷۶۲/ ۱۲۹۰-۱۳۶۱) اور حافظ ابن حجر وغیرہ نے بعض واقعات بالخصوص غزوات کے باب میں اہل سیرت کی روایات کو ترجیح دی ہے۔ بہت سے مقامات پر تطبیق سے بھی کام لیا ہے۔ توقیتِ غزوات پر خاکسار کے مذکورہ بالا مضمون کے علاوہ ملاحظہ ہو: فتح الباری کے متعلقہ ابواب اور حافظ مغلطائی کا مختصر سیرت - کتاب سیرۃ مغلطائی - مطبعة السعادة مصر ۱۳۲۶ھ مثلاً ۴۶ پر حافظ نے لکھا ہے کہ ”یہ (غزوہ بنی قینقاع) اور غزوہ بنی النضر ایک ہے اور جن لوگوں نے تامل و غور نہیں کیا ان دونوں کو ان دو غزوات کے بارے میں اشتباہ ہو گیا ہے۔“ صفحہ ۵۳ پر غزوہ ذات الرقاع کی توقیتِ امام بخاری پر تبصرہ کیا ہے ”امام بخاری نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کی اس غزوہ میں شرکت کی بنا پر اس کو غزوہ خیبر کے بعد واقع ہونا بتایا ہے لیکن ان کی توقیت میں ”نظر“ ہے کیونکہ اہل سیرت کا اس کے خلاف اجماع ہے۔“ امام بخاری نے محمد بن اسحاق اور ابو موسیٰ بن عقبہ وغیرہ کی روایات نقل کی ہیں اور ان کے شارح نے واقعہ سے بھرپور استفادہ کیا ہے۔

کہ ابتدا کس قبیلہ سے ہوئی تھی یاد دونوں کو بیک وقت نکالا گیا۔ جبکہ اہل سیر کا متفقہ بیان ہے کہ پہلے بنو قینقاع کو پھر بنو النضیر کو جلا وطن کیا گیا۔ امام بخاری کے ترجمہ الباب میں جو ابہام اور الجھن اور گولگو کی کیفیت پائی جاتی ہے وہ ان کی جلا وطنی کے سلسلہ میں شاہ صاحب کے ہاں بھی ہے۔ شاہ صاحب نے دونوں کی جلا وطنی کا ذکر غزوہ احد کے بیان سے قبل کیا ہے اور یہ بھی اہل سیر کے متفقہ اور اجماعی فیصلہ کے خلاف ہے۔ یہی معاملہ قتل کعب بن اشرف و ابورافع کا ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ شاہ صاحب نے اس باب میں امام بخاری سے کچھ زیادہ ہی اثر قبول کیا ہے۔ ان سب کی توقیت اہل سیر کے ہاں قطعی مختلف ہے، ساتھ ہی وہ محدثین کرام کے نظام واقعات سے زیادہ واضح ہے (۱۴۵)۔

توقیت غزوات نبوی میں شاہ ولی اللہ دہلوی کی کتب حدیث سے اثر پذیری سب سے زیادہ غزوہ بنی المصطلق اور غزوہ ذات الرقاع کے ضمن میں نظر آتی ہے۔ شاہ صاحب نے محدثین کرام کی ترتیب غزوات کے مطابق غزوہ بنو المصطلق کا وقوع غزوہ

(۱۴۵) گذشتہ حاشیہ میں حافظ مغلطائی کا تبصرہ ان دونوں غزوات نبوی کی توقیت کے سلسلہ میں امام حاکم کے حوالے سے گذر چکا۔ امام بخاری نے غزوہ بنی النضیر کے بارے میں تو باب باندھا ہے مگر غزوہ بنی قینقاع کے بارے میں نہیں قائم کیا۔ مذکورہ بالا باب کا عنوان یا ترجمہ الباب پورا یہ ہے: ۱۶- باب حدیث بنی النضیر و مخرج رسول اللہ ﷺ دية الرجلين وما ارادوا من الغدر برسول الله ﷺ۔ قال الزهري عن عروة: كانت على رأس ستة اشهر من وقعة بدر قبل وقعة احد، وقول الله تعالى: "هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر الحشر: ۲" وجعله ابن اسحاق بعد بئر معونة واحدا۔ "ترجمہ الباب کے معا بعد حدیث ۴۰۲۸ میں جو حضرت ابن عمر سے مروی ہے امام بخاری نے نقل کیا ہے: "حاربت قريظة والنضير فاجلني بنی النضير واقرب قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة فقتل رجالهم ونساءهم واولادهم..... واجلني يهود المدينة كلهم: بنی قينقاع..... ويهود بنی حارثة وكل يهود المدينة....." کتاب المغازی، فتح الباری، ۷/ ۴۱۱ وما بعد۔ ابن اسحاق کی توقیت غزوات بنی قینقاع و بنی نضیر و بنی قریظہ کی تائید اور امام حاکم پر ابن حجر کے نقد کے لئے ملاحظہ ہو: فتح الباری، ۷/ ۴۱۵ وما بعد۔

ذات الرقاع کا غزوہ خیر کے بعد قرار دے کر اسی ترتیب و تنظیم کے ساتھ بیان کیا ہے۔ جبکہ اہل سیر کے نزدیک اجماعی طور سے غزوہ ذات الرقاع محرم ۵ / جون ۶۲۶ء کا واقعہ ہے اور غزوہ بنی المصطلق شعبان ۵ / جنوری ۶۲۷ء کا، یعنی مذکورہ غزوات نبوی غزوہ خندق / احزاب سے لگ بھگ تین چار ماہ پہلے ہوئے تھے۔ یعنی اہل سیر کے مطابق غزوہ ذات الرقاع غزوہ خیر (محرم - صفر ۵ / مئی - جون ۶۲۸ء) سے تقریباً دو سال پہلے کا واقعہ قرار پاتا ہے (۱۳۶)۔

دوسرے واقعات سیرت میں بھی محدثین کرام کی توقیت و ترتیب کا اثر نمایاں ہے۔ شاہ صاحب نے رسول اکرم ﷺ کے تعمیر کعبہ میں شرکت کرنے اور دوش مبارک پر ازار رکھنے کا واقعہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے شادی کے بعد اور غار حراء میں تحنث سے قبل بیان کیا ہے جبکہ اہل سیر کے ہاں یہ لڑکپن کے زمانے کا واقعہ قرار پاتا ہے (۱۳۷)۔

(۱۳۶) محدثین کرام کی توقیت غزوات دوسرا پر مذکورہ بالا مضامین بالخصوص مضمون خاکسار مذکورہ بالا کے علاوہ ملاحظہ ہو: فتح الباری ۷ / ۳۵ - ۵۲۰: ۷ / ۹ - ۵۳۵ بالترتیب غزوہ ذات الرقاع اور غزوہ بنی المصطلق کے لئے۔ غزوہ ذات الرقاع پر بحث کے لئے ملاحظہ ہو بالخصوص ۵۲۱، اور غزوہ بنی المصطلق کے لئے بالخصوص ۵۳۵۔ ترجمۃ الباب میں امام بخاری کی عبارت ہے: "قال ابن اسحاق: وذلك سنة ست، وقال موسى بن عقبة: سنة اربع"۔ حافظ ابن حجر نے وضاحت کی ہے کہ امام بخاری نے ۴ھ امام موسیٰ بن عقبہ کی طرف سہو قلم سے منسوب کر دیا ورنہ وہ ۵ھ ہی لکھنا چاہتے تھے کہ ابن عقبہ کے ہاں ۵ھ ہی ہے۔

(۱۳۷) حیات نبوی میں دوبار تعمیر عمارت کعبہ کا واقعہ پیش آیا: ایک مرتبہ رسول اکرم ﷺ کے لڑکپن میں جس میں ازار کا معاملہ رونما ہوا تھا۔ اور دوسرا حضرت خدیجہ سے شادی کے بعد جس میں رسول اکرم ﷺ نے حجر اسود کو نصب کرنے کا فریضہ انجام دیا تھا۔ مسعود احمد، صحیح تاریخ الاسلام والمسلمین، ۳، نے صحیح بخاری، ابواب المناقب، باب بنیان الکعبۃ و کتاب الصلوٰۃ، باب کراہیۃ التعری فی الصلوٰۃ [وغیرھا]، صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الاعتناء بحفظ العورة کے حوالہ سے ازار والے واقعہ کو "رسول اکرم ﷺ کے بچپن کے زمانے" کا قرار دیا ہے۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات اور اس کے بعد ابوطالب کے انتقال کا ذکر (۱۳۸)، سفر طائف کے بعد بنو کنانہ کے پاس تشریف آوری اور عہدِ زمعہ میں مکہ واپسی، غارِ ثور میں حضرت ابو بکر کے ڈسے جانے کا واقعہ، مدینہ آمد پر حضرت عبداللہ بن سلام کی حاضری اور قبولِ اسلام، یہود سے معاہدہ، تعمیر مسجد و تعلیمِ نماز و اوقات کے بعد اذان کے ضمن میں مشاورت، جماعت و جمعہ، زکوٰۃ کے احکام، دعوتِ اسلام و ہجرت کے بعد مواخاۃِ مدینہ، قوت و شوکت کے بعد اذنِ جہاد، جنگِ / غزوۂ بنو قریظہ کے بعد حضرت زینب سے نکاحِ نبوی، واقعہ افک کے بعد نمازِ کسوف کا واقعہ، غزوہ خیبر کے بعد سلاطینِ ممالک و شاہانِ وقت کو دعوتِ نبوی اور غزوۂ تبوک سے پہلے تنظیمِ ریاست و حکومت اور ان جیسے متعدد دوسرے واقعات تہذیبی اور حوادثِ دینی کی توقیت میں شاہ صاحب کی ذخیرۂ حدیث اور طریقہ محدثین نے اثر پذیرگی جھلکتی ہے (۱۳۹)۔

توقیتِ سیرتِ نبوی کے باب میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی محدثینِ کرام کی پیروی کے باوجود ایک اہم اختلاف بھی نظر آتا ہے جو اہل سیر سے اختلاف بھی کہا جاسکتا

(۱۳۸) شبلی سیرت النبی، اعظم گڑھ ۱۹۸۳ء، ۲۴۹، نے سیرت نگاروں کے مطابق ابوطالب کا انتقال پہلے

بتایا ہے۔

(۱۳۹) سیرت نگاروں کی توقیتِ واقعات کا موازنہ اگر حدیث کی روایات پر مبنی سیرت مثلاً صحیح تاریخ

الاسلام والمسلمین از مسعود احمد سے کیا جائے تو دونوں مکاتبِ فکر کا فرق نظر آجائے گا مثلاً سلاطینِ عصر اور شاہانِ وقت کو رسول اکرم ﷺ نے جو دعوتی فرامین ارسال فرمائے تھے سیرت نگاروں نے اس واقعہ کو غزوۂ خیبر سے قبل کا واقعہ بتایا ہے: شبلی اول ۷۴-۷۵، جب کہ مسعود احمد، ۳۶-۳۷ وغیرہ نے اسے غزوۂ خیبر کے بعد کا واقعہ بتایا ہے۔ ملاحظہ ہو مفتاح

الباری، ۱/ ۶۳-۶۴؛ بخاری، کتاب بدء الوحی، ۶- باب بلا عنوان۔ ابن حجر نے اس کو ۶ھ کا واقعہ تسلیم کیا ہے۔

ہے اور شاہ صاحب کا انتہائی منفرد، نادر و نایاب طریقہ توقیت بھی۔ یہ حقیقت بڑی عجیب و غریب لگتی ہے کہ شاہ صاحب نے واقعات سیرت کی توقیت محض ان کے نظام و قوع اور زمانہ حدوث کے ذریعہ کی ہے اور کسی جگہ کوئی تاریخ، کوئی دن، کوئی ماہ حتیٰ کہ کوئی سنہ نہیں دیا ہے۔ انھوں نے زیادہ تر ”اذا، لما“ (جب) وغیرہ کے الفاظ کے ذریعہ ان کے وقوع اور اس کے زمانے کا اظہار کیا ہے۔ محدثین کرام نے اہل سیرت کی مانند ہر واقعہ و حادثہ اور معاملہ کی تاریخ کا اہتمام تو نہیں کیا تاہم بہت سے واقعات کے ضمن میں متعین تاریخ دی ہے۔ شاہ صاحب کا قاری توقیتی خلاء میں جھولتا رہ جاتا ہے (۱۵۰)۔

مواد سیرت میں روایات حدیث پر انحصار

اہل سیر کے مقابلہ میں شاہ ولی اللہ دہلوی محدثین کرام کی روایات و آثار اور احادیث پر زیادہ اعتماد کرتے ہیں۔ سیرت طیبہ کا تمام تر مواد وہ انہیں سے اخذ و قبول کرتے ہیں۔ اس اعتبار سے ان کے بنیادی مراجع و مصادر کتب حدیث ہیں (۱۵۱)۔

(۱۵۰) شاہ صاحب نے اس باب سیرت میں واقعات، حالات و کوائف کے سنن سے تعرض نہیں کیا۔ اس کی توجیہ و تاویل کی جاسکتی ہے مگر اس سے یہ حقیقت نہیں چھپائی جاسکتی کہ شاہ صاحب کی سیرت نگاری بلا قید زمان ہے۔ اس کی بنا پر قاری کو وقت، تاریخ اور زمانہ کا ادراک نہیں ہوتا۔

(۱۵۱) مثلاً ولی اللہ دہلوی کے اس باب سیرت کی بعض معلومات کتب سیرت میں بھی ملتی ہیں۔ اس سے یہ خیال ہو سکتا ہے کہ انہوں نے کچھ معلومات اہل سیر اور ان کے ذخیرہ معلومات سے بھی لی تھیں۔ کسی حد تک یہ بات صحیح بھی ہے۔ لیکن ان کا زیادہ تر بلکہ روایات و واقعات کی غالب اکثریت میں اعتماد احادیث اور ان کی کتابوں پر ہے۔

مکی دور کے مباحث سیرت میں بہت سے واقعات و معلومات کمزور، مشہور عام اور غیر صحیح روایات پر بھی مبنی ہیں۔ ان پر مدلل بحث تو بعد میں ہوگی۔ یہاں ان میں سے چند کا صرف حوالہ دینا کافی ہو گا۔ ایسی روایات و بیانات میں ولادت نبوی کے وقت بعض علما و آئمہ کا ظہور شامل ہے۔ ان سے زیادہ اہم شق صدر، بحیرہ اب سے ملاقات اور اس کی پیشگوئی سے متعلق روایات ہیں۔

ولین مسلمانوں میں حضرات ابو بکر، خدیجہ، بلال اور ان جیسے لوگوں کا فقرہ بھی بعض حدیثی روایات سے ماخوذ ہے۔

متن باب سیرت اور ترجمہ کے حواشی و تعلیقات میں ان کی طرف برابر اشارہ کیا جاتا رہا ہے حتیٰ کہ ان کی پختہ شہادت فراہم کی گئی ہے۔ یہاں روایات حدیث پر شاہ صاحب کے انحصار اور محدثین کرام پر کلی اعتماد سے متعلق مختصر بحث پیش کی جاتی ہے۔

نسب مبارک، اس کی فضیلت و رفعت، انبیائے کرام کے عالی نسب ہونے کی حقیقت، شاکل و خصائل نبوی، اور ان کے تصدیقی واقعات، ملکوتِ اعلیٰ اور جنابِ الہی سے مسلسل و مستقل وابستگی، ذاتِ نبوی سے معجزات و کرامات کا ظہور، نویدِ ابراہیمی اور بشارتِ موسیٰ و عیسیٰ و مبشراتِ انبیاء و صحفِ مقدسہ، بوقتِ ولادت آیات و علامات کا ظہور، رضاعت و شقِ صدر، سفرِ شام کے دوران بحیرہ اہب سے ملاقات اور اس کی شہادتِ نبوتِ محمدی، ندائے غیبی اور شہود و مشاہدہ ملائکہ، نکاحِ خدیجہ، تعمیرِ کعبہ کے وقت ازار کھولنے کا واقعہ، حراء کی خلوت نشینی، رویائے صالحہ کا آغاز، نزولِ قرآن مجید، فترۂ وحی اور اس کے دوران مشاہدہ و رویتِ ملائکہ، نزولِ کیفیتِ وحی، خفیہ و علانیہ دعوت اور چند سابقین کے اسماء، تعذیبِ قریش، مقاطعہ بنی ہاشم و مسلمین، ہجرتِ حبشہ، وفاتِ خدیجہ و انتقالِ ابوطالب، رویائے ہجرت و سفرِ طائف، اسراء و معراج، قبائلِ عرب پر عرضِ اسلام و مطالبہ امداد، بیعتِ عقبہ اولیٰ و ثانیہ اور مدینہ میں اشاعتِ اسلام سب کے سب احادیث و آثارِ محدثین کرام سے ماخوذ ہیں۔

مکی عہد کے واقعات کی مانند مدنی دورِ حیات کے تمام کوائف بھی روایاتِ حدیث اور آثارِ صحابہ کرام سے ماخوذ ہیں۔ غزوات و سرایائے نبوی میں احادیث و روایاتِ محدثین کا نمایاں اثر نظر آتا ہے۔ خاص طور سے جب وہ ان واقعات و تفصیلات سے زیادہ

ان سے متعلق دوسری جزئیات اور ان کے دوران پیش آنے والے حیرت انگیز معاملات کا ذکر زیادہ کرتے ہیں۔ مختلف اوقات میں رونما ہونے والے معجزات و آیات کو سیرت طیبہ کے واقعات کے توقیتی خاکے اور ترتیبی نظام میں آمنت کرتے ہیں۔

محمد شہین کرام اور ان کی روایات سیرت و احادیث نبوی کا شاہ صاحب پر اتنا غلبہ ہے کہ وہ ان کی زبان و بیان کو بھی بخوبی اپنا لیتے ہیں۔ بعض مقامات پر فقرے اور جملے ملتے ہیں تو کئی دوسری جگہوں پر تراکیب و تعبیرات۔ اور کہیں کہیں تو پوری پوری عبارت شاہ صاحب کے قلم سے تراوش کرتی ہے۔ مبشرات انبیاء کرام ہوں یا شاکل و خصائل نبوی، حدیث نبوی کے پورے پورے جملے اور عبارتیں رکھتے ہیں۔ اس طرح معجزات و کرامات نبوی کی زبان حدیثی ہے۔ روایات صالحہ سے آغاز نبوت کا بیان بخاری کی اولین روایت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بازگشت ہے (۱۵۲)۔

معجزانہ نظریہ سیرت نبوی

اسے معجزانہ نظریہ سیرت کہا جائے یا سیرت نگاری کا نظریہ اعجاز یا اسی طرح کا کوئی دوسرا نام دیا جائے، شاہ ولی اللہ کی سیرت نگاری معجزات نبوی اور خوارق الہی کی نگارش بن گئی ہے۔ رسول اکرم ﷺ کے تمام اعمال و افعال کے پس پردہ ید اللہ کی کار فرمائی کے تو تمام اہل ایمان قائل ہیں لیکن اس کا رخ خانہ اسباب و علل اور جہان وجوہ

(۱۵۲) جواشی گذشتہ ۸۵۳ وغیرہ میں الفاظ و تراکیب اور عبارات کی یکسانیت یا مماثلت کا اظہار کیا گیا

ہے۔ اگر متعلقہ بیانات شاہ کا روایات احادیث کے الفاظ اور زبان و بیان سے موازنہ کیا جائے تو مزید شہادتیں مل جائیں گی۔ روایات، معلومات اور واقعات پر حدیث کی اثر انگیزی کا حوالہ ان کے متعلقہ مباحث میں دیا جا چکا ہے۔

و نتائج میں دستِ بشر کی گلکاریاں اور انسانی عقل و جوارح کی حشر سامانیاں بھی کار گزار، کار ساز، کار فرما بنائی گئی ہیں۔ شاہ صاحب انسانی اعمال و افعال اور ان کے نتائج سے زیادہ ان کے پیچھے کار فرما ملکوتی عوامل پر زیادہ توجہ مبذول اور زور صرف کرتے ہیں (۱۵۳)۔

شاہ صاحب کے بابِ سیر النبی ﷺ کا ہر نکتہ، ہر واقعہ اور جزئیہ معجزات و کرامات و خوارق سے آراستہ ہے۔ اس دنیائے دنی میں رسول اکرم ﷺ کی آمد سے قبل آپ کے نسب شریف اور اس کی عظمت اور خاندانی نجابت و صلابت کا مبشراتِ انبیاء کرام علیہم السلام کے معجزانہ وسیلہ سے ثبوت فراہم کرنے کے علاوہ انھوں نے منجموں، ستارہ شناسوں اور کاہنوں تک کے الہام و القاء اور پیشگوئی کا حوالہ دیا ہے۔ ولادتِ نبوی سے ذرا پہلے اور بعد کے حالات میں بھی خوابِ والدہ ماجدہ اور محلاتِ کسریٰ کے کنگروں کے گرنے وغیرہ کا زیادہ ذکر ہے، دوسری واقعاتی تفصیلات سے انھیں بالکل سروکار نہیں معلوم ہوتا ہے۔ رضاعت کی تفصیلات کے سوا وہ اس سے متعلق برکات اور شوقِ صدر کے

(۱۵۳) سیرتِ نبوی اور اس سے زیادہ مطالعہ اسلام میں اصل زور اسباب و علل، بشری پہلوؤں اور علمی چیزوں پر ہونا چاہیے نہ کہ معجزات و کرامات و خوارق پر۔ موخر الذکر ایمان و ایقان میں اضافے یا آغاز کے لئے تو معاون ہو سکتے ہیں مگر علمی دنیا میں بشریتِ نبی اکرم ﷺ اور اسلام کے عملی پہلو کار آمد ہو سکتے ہیں اور ہوتے ہیں۔ رسول اکرم ﷺ کو اسوہ حسنہ آپ کے بشر، عبد اور رسول ہونے کے لحاظ سے قرار دیا گیا ہے۔ جہاں تک یدِ الہی کی کار فرمائی اور معجزات و خوارق کا معاملہ ہے تو اس سے کسی کافر کو بھی انکار نہیں۔ مگر معجزاتی سیرت اور کراماتی اسلام ایک عام انسان کے لئے بھی ناقابلِ یقین و عمل بن جاتا ہے۔

در اصل سیرت نگاری میں افراط و تفریط کا عمل غلط اندازِ نظر یا غیر متوازن زاویہ نگاہ کے سبب در آتا ہے۔ عقلیت پسند بالخصوص جدید اہل قلم معجزات اور ماورائی پہلوؤں کو یکسر نظر انداز کر دیتے ہیں جبکہ روایت پسند و معجزات پرست علماء اور دوسرے دینی رجحانات کے حاملین رسول اکرم ﷺ کی عبدیت اور مقامِ عبدیت کو بھول جاتے ہیں یا اس پر ضمنی توجہ صرف کرتے ہیں۔

معجزہ پر زیادہ زور دیتے ہیں۔ سفر شام کی معلومات سے زیادہ بحیرہ راہب کی پیشگوئی اور شہادتِ نبوت اور تعمیرِ کعبہ میں شرکتِ نبوی کے واقعات کے بالکل برعکس ستر مبارک کے کھلنے اور آپ کی بیہوشی کے عالم میں عالم غیب سے برہنگی کی ممانعت کے معجزہ سے زیادہ دلچسپی ہے۔ روایے صالحہ، نزول وحی، تنزیل قرآن اور کیفیتِ نزول وحی کے واقعات تو خالصتاً ملکوتی ہیں۔ سفر طائف کا تعلق بھی روایے صالحہ کی کارفرمائی سے جوڑا گیا ہے، پھر اسراء و معراج کے تمام واقعات معجزاتِ الہی کے ابواب ہیں (۱۵۴)۔

ہجرتِ نبوی اور سفرِ مدینہ منورہ کا محرک ایک روایے صالحہ کو بتایا ہے اور متعدد آیات، برکات اور معجزات کا ذکر کیا ہے جیسے غار میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سانپ سے ڈسے جانے کا تریاقِ لعابِ دہن نبوی میں تلاش کرنا، یا تعاقب کرنے والے قریشی اکابر کا غار میں آپ دونوں کا نہ دیکھ پانا، یا دوسرے متعاقب سراقہ کے گھوڑے کا زمین میں دھنس جانا، یا امِ معبد کی غیر دودھاری بکری کا دودھ دینا وغیرہ۔ ہجرتِ مدینہ کے تمام واقعات میں صرف اور صرف معجزات کی کارفرمائی نظر آتی ہے (۱۵۵)۔

(۱۵۴) شقِ صدر سے متعلق روایات دو طرح کی ہیں: قوی اور ضعیف۔ مدلل بحث کے لئے ملاحظہ ہو: سید

سلیمان ندوی، سوم ۵۰۳-۴۸۳: فتح الباری، اول ۷-۵۹۵: کتاب الصلوٰۃ، باب فرضت الصلوات فی الاسراء۔

دارِ ہجرت کے خواب کی تعمیرِ نبوی میں، ہجر، پیامہ، طائف اور ہر مقام کا نام شاہ صاحب نے لیا ہے۔ مگر

احادیثِ نبوی میں طائف اور کل مذہب جیسے عمومی اور وسیع تعبیرات کی گنجائش نظر نہیں آتی۔

(۱۵۵) ان روایات میں بھی ثقہ اور ضعیف روایات کی آمیزش ملتی ہے۔ غارِ ثور میں حضرت ابو بکر کے ڈسے

جانے کا ذکر کسی قابلِ ذکر اور قابلِ اعتماد کتاب میں نہیں مل سکا۔ اسی طرح امِ معبد کے واقعہ پر بھی محدثین نے تنقید کی

ہے۔ ضعیف و ماورائی عناصر و روایات کے قبول کرنے سے زیادہ اہم بات یہ ہے کہ شاہ صاحب نے واقعاتِ ہجرت اور سفر

ہجرت میں فراستِ نبوی اور ٹھوس مدبرانہ اور حکیمانہ اقداماتِ نبوی کے ذکر سے گریز کیا ہے۔

مدینہ منورہ میں آمد کا ذکر بھی معجزہ نبوی سے شروع ہوتا ہے جو حضرت عبداللہ بن سلام کے قبول اسلام کا محرک بنتا ہے۔ پھر غزوات و سرایا کے باب میں صرف اور صرف معجزات کا ذکر ہے، واقعات، بشری اکتسابات اور انسانی معاملات کا محض حوالہ ملتا ہے۔ واقعہ بدر میں بارش کے معجزہ، مجلس مشاورت میں مسلمانوں کی رائے کا معجزانہ طور سے عزم نبوی سے اتفاق، کثرت دشمن دیکھ کر بارگاہ قدوس میں دعائے نبوی اور اس کے جواب میں بشارت فتح ربانی، مصارع اکابر قریش کی نبوی پیشگوئی اور اس کی واقعی صداقت، اہل توحید کا ثبات اور اہل کفر کی مرعوبیت اور مسلم اکابر کی غلطی پر اللہ تعالیٰ کی معافی جیسے معجزات کا ذکر ملتا ہے اور جنگی و قانع، تاریخی حقائق اور انسانی شواہد کا کوئی حوالہ نہیں ملتا۔ یہود مدینہ کے خلاف نبوی کاروائی میں بھی زیادہ زور معجزانہ پہلوؤں پر ہے جیسے ان کی مرعوبیت، افاضہ الہی اور سریہ عبداللہ بن عتیک میں ان کی زخمی پنڈلی کی مسح نبوی سے شفا یابی وغیرہ (۱۵۶)۔

تمام دوسرے غزوات و سرایا میں بھی معجزانہ پہلوؤں ہی پر زیادہ زور دیا گیا بلکہ بسا اوقات صرف انھیں کا ذکر اذکار کیا گیا ہے۔ غزوہ احد میں مسلم ہزیمت پر اسباب سماویہ کا اجماع، اس کی پہلے سے خواب نبوی میں پیشگوئی کا ذکر ہے، تو واقعات رجب و سمر معونہ میں مسلم شہداء کی حفاظت و صیانت الہی کے معجزات کا بیان ہے۔ جنگ خندق میں واقعات جدال کے برخلاف آیات و برکات پر بیانیہ استوار کیا گیا ہے جیسے دشمنوں کی معجزانہ طور سے ناکامی،

(۱۵۶) غزوہ بدر سے متعلق شاہ صاحب نے مثال کے طور پر دو ایک باتیں انسانی تدبیر سے متعلق کہہ دی ہیں جیسے صحابہ کرام سے مشورہ، اکابر قریش کا خاتمہ اور فتح عظیم کا حصول وغیرہ مگر ان میں بھی ماورائی عنصر کی کار فرمائی موجود ہے۔ ان تمام غزوات و سرایا میں انسانی کاوشوں کا حوالہ ذرا کم ملتا ہے۔

حضرت جابر کے کھانے میں بڑکت، خندق کی کھدائی کے دوران پتھر توڑنے کے واقعہ کے حوالہ سے قصور کسریٰ و قیصر کی فتح کی پیشگوئی وغیرہ۔ حضرت زینب کی شادی کے بعد آپ ﷺ کے کئی معجزات ہی کا ذکر کیا ہے۔ غزوہ بنی المصطلق میں صرف ملائکہ کے ظہور اور اس کے اثرات کا ذکر ہے (۱۵۷)۔ پھر سورج گرہن وغیرہ کے خالص معجزات کے بیان کے بعد صلح حدیبیہ کا محرک رویائے صالحہ، اور قیام حدیبیہ کے دوران پانی کے دو معجزات کا، غزوہ خیبر میں زہر آلود کھانے سے حفاظت الہی، حضرت سلمہ کی زخم سے معجزانہ شفا یابی، اور قضائے حاجت نبوی کے ضمن میں دو ڈرختوں کے پردہ کرنے کے معجزات پر ہی پورا بیان استوار کیا گیا ہے۔ غزوہ ذات الرقاع میں رسول اکرم ﷺ کی حفاظت الہی، سلاطین ممالک کو دعوت نبوی کا محرک القاء ربانی، غزوہ موتہ کے تین امراء کی شہادت کی قبل از وقوع پیشگوئی نبوی اور ان سے متعلق معجزات کا بیان ہے۔ فتح مکہ میں حضرت حاطب کی کارکردگی سے غیبی باخبری، غزوہ حنین میں مٹی / خاک پھینکنے کے نبوی معجزہ کے نتیجہ میں دشمنوں کی بے بھری اور ایک مجاہد کی خودکشی کی پیشگوئی کے معجزات سے زیادہ سروکار رکھا گیا ہے (۱۵۸)۔

(۱۵۷) غزوات احد، رجع، بدر، معونہ، جنگ احزاب / خندق، بنی المصطلق میں واقعات کا بیان سرے سے نہیں ملتا۔ ان کے وقوع کے اسباب و وجوہ کیا تھے، ان میں کیا حادثات و واقعات پیش آئے، ان کے نتائج و اثرات کیا مرتب ہوئے، شاہ صاحب کو ان سے سروکار نہیں، صرف معجزانہ چیزوں سے دلچسپی ہے۔ ان میں غور و غور کا غزوہ مستثنیٰ نظر آتا ہے اور بیان شاہ ان کے معمول کے طریقہ کے برخلاف ہے کہ اس کے دو سطرے بیان میں کبھی معجزہ یا ماورائی عنصر کا حوالہ نہیں ہے۔

(۱۵۸) صلح حدیبیہ کے غزوہ میں صرف اس رویائے صادقہ سے آغاز کیا ہے جو جناب الہی سے دکھایا گیا تھا۔ پھر اس کی تعبیر کی غلطی بتانے کے بعد شاہ صاحب نے صلح کے معاہدہ کا ذکر ضرور کیا ہے اور حضرات شیخین کے ایک انسانی محارضہ اور اس کے فوائد کا اور بیحد رضوان کا باقی میں معجزات کا ذکر ہے۔ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اس کے بعد سحر، ذوالخویصرہ، حضرت ابو ہریرہ اور ان کی والدہ ماجدہ، حضرت جریر، نصرانی مرتد کی عدم تدفین، کھجور کے تنہ کی گریہ وزاری اور آپ ﷺ کی اس کو تسلی، ست رفتار گھوڑے کی تیز رفتار بننے کے معجزات کا خالص بیان ہے۔ آخری غزوہ نبوی۔ تبوک۔ کے بیان میں صرف معجزات کا ذکر ہے جیسے وادی القرئی کے ایک باغ کی پیداوار کا صحیح تخمینہ نبوی، وادی حجر میں پانی کے استعمال کی ممانعت نبوی، رات میں تیز آندھی میں ایک شخص نافرمان کے جبل طے پر جاگرنے اور گمشدہ ناقہ نبوی کی جگہ اور منافق کے طنز سے نبی اکرم ﷺ کی غیبی طور سے باخبر ہونے کے معجزات۔ دوسرے واقعات جیسے مشرکین سے معاہدات کی منسوخی، وفات نبوی کے قریب حضرت جبریل کی بصورت آدمی آمد اور تعلیم ایمان و اسلام و احسان، اور وفات نبوی کے قبل و بعد کے حوالے سب کے سب معجزات سے بھرے ہوئے ہیں۔ باین طور شاہ صاحب کے اس باب سیرت کو ”معجزات نامہ“ کہا جاسکتا ہے (۱۵۹)۔

فتح خیبر کے غنائم کے حصول، خلافت الہی کے آغاز اور زہر خورانی کے واقعات کے علاوہ معجزات ہیں۔ غزوہ موتہ میں تینوں امراء کی شہادت کی پیش خبری سے سردکار رکھا گیا ہے۔ البتہ فتح مکہ کا بیان زیادہ تر واقعاتی ہے اور غزوہ حنین کا بیان شاہ بھی۔ ان تمام بیانات میں قاری کو واقعات کا سراغ کم لگتا ہے اور معجزات کا زیادہ۔

(۱۵۹) وفود عرب کی آمد بلا حوالہ معجزات ہے مگر غزوہ تبوک میں پھر ماورائی عناصر کا غلبہ ہے۔ غزوہ کے زمانہ گرما میں ہونے کا حوالہ دینے کے بعد وادی القرئی اور دیار حجر نے اسلامی افواج کے گزرنے کا ذکر کر کے باقی بیان معجزات کے سپرد کر دیا ہے۔ اسلام کی قوت و شوکت کے نفاذ، سورہ براءت کے نزول کے بعد معاہدوں کی تہنیت اور نصاریٰ نجران کے مباہلہ اور حجۃ الوداع کے مباحث میں واقعاتی انداز غالب ہے، اگرچہ ان میں بھی کہیں کہیں معجزاتی رنگ موجود ہے۔

اس تفصیل کے بعد اس حقیقتِ امری کا جلدی سے اور بہ بانگِ دہل اعتراف و اعلان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ رسولِ اکرم جناب محمد بن عبد اللہ ﷺ کی سیرتِ طیبہ اور حیاتِ مقدسہ میں معجزاتِ نبوی اور آیاتِ الہی کی برابر، متواتر اور وسیع تر کار فرمائی رہی ہے۔ کم از کم کوئی صاحبِ ایمان بالخصوص مسلمان نہ تو معجزاتِ نبوی کا انکار کر سکتا ہے اور نہ ہی سیرتِ نبوی اور واقعاتِ عصری میں ان کی کار فرمائی سے آنکھیں موند سکتا ہے۔ مگر سوال یہ ہے..... اور غالباً بڑے کانٹے کا سوال ہے..... کہ سیرتِ طیبہ کیا صرف معجزات و خوارق ہی سے عبارت تھی اور عام بشری فضائل، انسانی خصائل، معمول کے واقعات، اسباب و علل پر مبنی واقعات کی اس میں گنجائش ہی نہ تھی، اور تھی بھی تو صرف کیا ثانوی یا غیر ضروری تھی؟ (۱۶۰)

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں رسولِ اکرم ﷺ کی بشریت کو زیادہ اجاگر کیا ہے اور آپ ﷺ نے بھی اسی کو طرہٴ امتیاز بتایا ہے اور اسی بشری پہلو سے رسول اللہ ﷺ کی حیات و خدمات میں مسلمانوں کے لئے بالخصوص اور عام لوگوں کے لئے بالعموم اسوۂ حسنہ قرار دیا گیا ہے۔ لہذا سیرتِ طیبہ مطالعہ کرنے والوں کے لئے ایک نمونہٴ عمل، قابلِ تقلید نمونہٴ عمل، فراہم کرنا لازمی بلکہ ناگزیر ہے ورنہ تقلید و اتباعِ نبوی کا مقصد ہی فوت

(۱۶۰) قدیم و جدید سیرت نگارانِ نبوی میں غالب اکثریت معجزاتِ نبوی کا برابر ذکر و ذکر کرتی ہے۔ وہ واقعاتِ عصر اور امورِ عہد سے متعلق ماورائی عنصر کی بھی منکر نہیں تاہم وہ سیرتِ نبوی کو ایک بشرِ رسول ”عبدِ نبی“ کی سوانحِ بنانے کے قائل ہے۔ عہدِ جدید میں شبلی و سلیمان کی سیرۃ النبی بشریت و عبدیت کے بھرپور تقاضوں کے مطابق لکھی گئی ہے تاہم وہ بھی معجزاتِ نبوی سے گریز نہیں کرتی۔ شبلی کی تمام عقلیت کے باوجود اولین دو جلدیں اور سید سلیمان ندوی کی تیسری جلد اس حقیقت کی شاہدِ عدل ہیں۔

ہو جائے گا۔ شاہ صاحب نے اپنے باب سیرت میں بلاشبہ بعض معاملات و امور اور واقعات و حوادث میں معمول کے واقعات و حقائق بھی پیش کئے ہیں لیکن معجزانہ پہلوؤں پر شد و مد اور جوش و جذبہ کے ساتھ زور دے کر اسے اسوۂ حسنہ نہیں بنے دیا ہے (۱۶۱)۔

علم اسرار دین کا باب سیرت نبوی

اپنے باب سیر النبی ﷺ میں اعجازی پہلوؤں پر ایک طرح سے انحصار کرنے کی شاہ ولی اللہ کی حکمت عملی کی توجیہ یہ کی جاسکتی ہے کہ کتاب حجۃ اللہ البالغہ کے ایک بحث کی حیثیت سے انھوں نے سیرت نبوی کے اسرار و رموز کا سراغ لگانے کی جدوجہد کی۔ اس کی ممکنہ طور سے دو صورتیں تھیں: فلسفیانہ انداز سے عقل و تعقل اور فکر و تفکر کی بنیادوں پر واقعات سیرت اور حوادث عہد کی تشریح و تعبیر کی جاتی یا ان کے پیچھے مضمرو کار فرما اورائی طاقتوں اور الہی کار فرمایوں کے حوالہ سے ان سے تعرض کیا جاتا۔ حضرت شاہ صاحب نے ان دونوں طریقوں سے کام لیا، اول الذکر سے کم اور ثانی الذکر سے زیادہ۔ ان میں سے ہر ایک کی مزید تاویل و تعبیریوں کی جاسکتی ہے کہ جہاں جہاں احادیث و روایات میں معجزات نبوی اور خوارق الہی کا بیان تھا وہاں وہاں ان سے فائدہ اٹھایا جائے اور جن ماورائی یا دنیاوی معاملات و امور میں عقل و فکر کی کارگزاری چل سکتی ہے ان میں

(۱۶۱) شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے بلاشبہ رسول اکرم ﷺ کی بشریت و عہدیت کے پہلوؤں کو بھی جا بجا ابھارا ہے، واقعات و حالات، سوانح و خصائل سے بھی تعرض کیا ہے۔ مگر ان کا زیادہ زور، بلکہ بہت زیادہ زور، معجزاتی پہلوؤں اور ماورائی چیزوں پر ہے۔ اس بنا پر قاری کا تاثر یہ ہوتا ہے کہ ان کا باب سیرت ایک ایسی مافوق الفطرت ہستی کا خاکہ و بیان ہے جس تک پہنچنا ایک انسان کے بس کی بات نہیں۔

فلسفیانہ، عاقلانہ اور حکیمانہ توجیہات کو اپنایا جائے۔ شاہ صاحب نے غالباً انھیں وجوہ سے ولادت و رضاعتِ نبوی، غزوات و سرلیائے عہد اور دوسرے واقعات و حوادث کے تعلق سے دستیاب مستند روایات و احادیث کا بخوبی اور بھرپور استعمال کیا۔ اسی کے ساتھ انھوں نے اپنے فلسفیانہ استدلال اور حکیمانہ تعبیر و تشریح کا بھی پورا مظاہرہ کیا (۱۶۲)۔

حضرت ولی اللہ دہلوی کے باب سیرت میں فلسفیانہ افکار و حکیمانہ تشریحات کا دائرہ عمل معجزاتِ نبوی کے بالمقابل کافی محدود ہے مگر وہ ان کے رفعتِ خیال، شکوہ استدلال اور عظمتِ مال کا شاہد عادل ہے۔ نبوت کے استحقاق کا ایک محرک شاہ صاحب کے خیال میں اخلاق کے کمال میں ہوتا ہے اور انبیائے کرام کی قبولیت اور نظرِ خلاق میں مقبولیت کا سوتان کی عالیٰ نسب سے پھوٹتا ہے۔ شق صدر کے اولین معجزہ اور اسراء و معراج سے متعلق معجزات و واقعات و امور و مقامات کی تشریح میں شاہ صاحب نے فکر و فلسفہ کی بساط بچھائی ہے۔ قلبِ مبارک کا واقعہ اور جسمِ شائق کیا جانا عالمِ شہادت یعنی عالمِ اسباب و علل میں ہلاکت کا سبب بن جاتا مگر اس پر عام مثال کے احکام کے غلبہ کے سبب طہارت و پاکیزگی کا حصول ہوا، ہلاکت سے نجات ملی مگر سلائی کا نشان سینہ مبارک میں قائم رہ گیا کہ وہ عالم

(۱۶۲) ذخیرۂ حدیث اور روایات محدثین پر زیادہ تمیہ کرنے کے سبب بھی شاہ صاحب کا باب سیرت معجزاتی

بن گیا ہے۔ احادیث میں بلاشبہ واقعات و کوائف کا بھی کافی ذکر ملتا ہے تاہم ان میں زیادہ زور دینی پہلوؤں پر اور ان کا زیادہ گہرا تعلق الہی کار فرمائی سے ہوتا ہے۔

دوسرے شاہ صاحب چونکہ اس باب کو اسرارِ شریعت کے نقطہ نظر سے تحریر فرما رہے تھے لہذا اس میں اسرارِ سیرت کے پیچھے جو بنیاد نہاد تھی وہ مادی اور ربانی زیادہ نظر آتی تھی۔ اور ایک طرح سے یہ حقیقت بھی ہے کہ رسول اکرم ﷺ کے خیالات و آراء، افکار و تخیلات، اعمال و افعال اور سنت و سیرت کی تعمیر و تشکیل میں انھیں غیر مادی اور غیر مادی عناصر کی کار فرمائی بھی تھی۔ لہذا اس باب سیرت میں موضوع کا تقاضا بھی اسے ایک مخصوص رنگ و آہنگ، اسلوب و ادب اور جسم و ساخت دے گیا۔

شہادت کا ایک جزو اور بدن ہے (۱۶۳)۔

اسی طرح رسول اکرم ﷺ کی بشریت اور نبوت کا امتزاج جہت بشری اور جہت ملکی کے امتزاج کے ساتھ ساتھ موخر الذکر کی افضلیت، کار فرمائی اور تفوق کے ذریعہ واضح کیا ہے۔ نزول وحی کی کیفیت یا ملائکہ کے مشاہدہ میں قوت بہیمیہ پر قوت ملکیہ کے غلبہ کو کار فرما دکھا کر ایک ہر مشکل کو قابل فہم بنایا ہے۔ شاہ صاحب کے فلسفیانہ تفکر اور حکیمانہ تعقل کا مظاہرہ سب سے زیادہ اسراء و معراج کے بیان میں مسجد اقصیٰ کی افضلیت، شق صدر، براق کی سواری، آسمانوں پر ارتقاء، انبیاء سے ملاقات، سدرۃ المنتہیٰ اور بیت معمور وغیرہ کی حقیقت کے حوالے سے ملتا ہے اور بلاشبہ وہ شاہ صاحب کے خاص الخاص فلسفہ اسرارِ دین کا حصہ ہے (۱۶۴)۔

(۱۶۳) کمال اخلاق کا فلسفہ شاہ صاحب نے آیات قرآنی: ”انک لعلیٰ خلق عظیم“ (قلم ۳) وغیرہ کے علاوہ احادیث و واقعات سیرت پر استوار کیا ہے۔ اسی طرح عالی نسب کی بنا پر قبولیت خواص اور مرہیہ عوام کا فلسفہ بھی۔ مگر یہ دونوں ان کے ذاتی عطایا میں معلوم ہوتے ہیں۔

شق صدر کے نتیجہ میں جسم اطہر پر سلائی کے نشان (اثر المعیط) رہ جانے کا ذکر حدیث نبوی میں موجود ہے۔ شاہ صاحب نے عالم مثال اور عالم مادہ میں جو باہمی تفاعل پیدا کیا ہے وہ ان کا خاص فلسفہ ہے۔ ملاحظہ ہو: مسلم، صحیح، باب الاسراء، جس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ہم اس سلائی کے نشان کو دیکھا کرتے تھے۔

(۱۶۴) ایک خیال آتا ہے کہ شاہ صاحب کے جہت بشری پر جہت ملکی اور قوت بہیمیہ پر قوت ملکیہ کے غلبہ کے فلسفہ اور اسراء و معراج میں شیخ اکبر ابن عربی (محمد بن علی ۵۶۰-۶۳۸/۱۱۶۵-۱۲۴۰) کے افکار و آراء اور تشریحات کو بھی کچھ نہ کچھ دخل ہے۔ دونوں کا تقابلی مطالعہ ایک دلچسپ اور اہم تحقیقی موضوع ہوگا۔ فلسفیانہ تصوف میں بالخصوص اشراقی فلسفہ میں ایسی تعبیرات و تشریحات ملتی ہیں۔ یہ طے شدہ امر ہے کہ شاہ صاحب نے اپنے فلسفہ اسرارِ دین اور صوفی فلسفہ کے لئے اپنے پیش رو صوفیہ اور فلاسفہ کی موٹا گیائیوں سے کافی استفادہ کیا ہے۔

بعض کمزور روایات و احادیث سے استدلال

بلاشبہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنے باب سیرت نبوی کی بنیاد مستند ترین احادیث و روایات پر رکھی ہے تاہم اسرارِ دین اور رموزِ شریعت کھولنے اور بعض معجزاتِ سیرت کی وضاحت کرنے کے سلسلہ میں انھوں نے بعض ضعیف و غیر مستند روایات پر بھی بھروسہ کر لیا جو شاہ صاحب جیسے عظیم محدث اور عظیم تر ناقدِ روایات و احادیث کے باب میں کھٹکتا ہے۔ اگرچہ ایسی روایات کی تعداد بہت کم ہے لیکن بہر حال ہے۔ ان میں سے ایک ولادتِ نبوی سے قبل والدہ ماجدہ کے رویاء سے متعلق ہے کہ ان کے اندر سے جو نور نکلا اس نے تمام عالم کو روشن و منور کر دیا۔ یہاں تک تو بات صحیح بھی مانی جاسکتی ہے مگر اس کی یہ تعبیر نکالنا کہ تولد ہونے والے فرزند کا دین سارے جہاں پر چھا جائے گا بعد کے واقعات کو قبل از وقوع قرار دینے کی کوشش ہے۔ اسی طرح محلاتِ کسریٰ کے کنگوروں کے انہدام کی روایت ہے۔ علماءِ محققین اور محدثین فقہاء نے ان روایات کی صحت پر کلام کیا ہے۔ سفرِ شام کے دوران بحیرہ اہب سے ملاقات اور اس کی پیشگوئی کو بھی ناقدینِ حدیث نے اسطوری قصہ قرار دیا ہے۔ سفرِ ہجرتِ مدینہ کے دوران غارِ ثور میں حضرت ابو بکر کی مار گزیدگی کا قصہ کسی معتبر کتابِ سیرت و حدیث میں نہیں ملتا۔ اسی طرح امِ معبد کے قصہ کو بھی بزرگ محدثین کی سندِ اعتبار حاصل نہیں۔ ایسی کمزور یا کم از کم متنازعہ فیہ روایات و احادیث کے بغیر بھی شاہ صاحب اسرار اور رموزِ سیرت کی گرہیں کھول سکتے تھے (۱۶۵)۔

(۱۶۵) سید سلیمان ندوی، سیرۃ النبی، اعظم گڑھ ۱۹۸۲ء، سوم، ۷۷-۷۳، ”مشہور عام دلائل و معجزات

کی روایتی حیثیت“ نامی باب میں ان کا روایتی اور درایتی جائزہ لیا ہے: (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

چند خطرناک تعبیرات

شاہ صاحب نے واقعاتِ سیرت اور حوادثِ عہدِ نبوی کی جو تعبیرات و تشریحات پیش کی ہیں بالعموم ان کو صحت و استناد اور قوت و اعتبار کا درجہ حاصل ہے۔ لیکن ان کی بعض تعبیرات و تشریحات خاصی ہیجان خیز اور خطرناک ثابت ہو سکتی ہیں اور ان کو واقعیت و صحت کا درجہ بھی حاصل نہیں ہے۔ ان میں ایک کا تعلق ہجرتِ نبوی کے رویائے صالحہ سے ہے۔ شاہ صاحب کا یہ خیال کہ سرسبز و شاداب کھجوروں والی جگہ کو دارالہجرۃ دکھانے کی تعبیر میں رسول اکرم ﷺ نے سفر طائف اختیار فرمایا، یہ تعبیر کی غلطی تو ہو سکتی ہے مگر اسے سورۃ حج کی آیت کریمہ ۵۲ میں واقع و وارد القاء شیطانی سے جوڑ دینا بالکل صحیح نہیں ہے بلکہ بدہمتاً غلط ہے (۱۶۶)۔ شاہ صاحب نے حضرت زینب سے

والدہ ماجدہ نے بوقتِ ولادت جن معجزات و آیات کا مشاہدہ کیا تھا ان کے راویوں کو نامعتبر، مجہول الحال اور ان کی روایات کو مرسل، ضعیف، بے اصل، منکر یہاں تک موضوع (جعلی) قرار دیا گیا ہے۔ امام بخاری، حافظ عراقی، ابن اسحاق، شامی، ابن حبان جیسے محدثین اور اہل سیر نے ان پر نقد کیا ہے (۴۴-۷۴)۔ محلاتِ کسریٰ کے کنگوروں کے گرنے کے بارے میں بھی جو روایات ملتی ہیں وہ غریب، مرسل اور موضوع سمجھی گئی ہیں (۴۳-۷۴)۔ بحیراراہب اور نسطور راہب کے قصوں کے بارے میں بھی تنقید کی گئی ہے۔ ان کے رواۃ قابلِ جرح، مجروح، ضعیف، اور ان کی روایات مرسل، منکر، موضوع اور بے اصل ہیں (۶۶-۷۶)۔ غار ثور میں قیام کے دوران کے معجزات اور امِ معبد پر نقد و تبصرہ کے لئے ملاحظہ ہو: سیرۃ النبی، سوم ۷۷-۷۶۔

(۱۶۶) شاہ صاحب سورۃ حج ۵۲ کی تفسیر میں رقمطراز ہیں: ”آنحضرت ﷺ بخواب دیدند کہ ہجرت کردہ اند بزمینی کہ نخل بسیار دارد۔ پس وہم بجایب یمامہ و ہجر رفت، و در نفس الامر مدینہ بود۔“ آیت کریمہ کے الفاظ مبارکہ ہیں: ”وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی الفی الشیطن فی امنیته فینسخ اللہ ما یلفی الشیطن ثم یحکم اللہ ابنہ واللہ علیم حکیم (۵۲) اس کا اردو ترجمہ از شاہ عبد القادر دہلوی ہے: ”اور جو رسول بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے یا نبی، سو جب لگا خیال باندھنے، شیطان نے ملا دیا اس کے خیال میں۔ پھر اللہ مٹاتا ہے شیطان کا ملایا۔ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)“

رسول اکرم ﷺ کی طبعی رغبت کا حوالہ دیا ہے جس کے نتیجہ میں نکاح نبوی ہوا۔ یہ شاہ صاحب کی کمزور روایات اور ضعیف و موضوع احادیث سے تاثر پذیری کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے اور قرآنی بیان کے قطعاً خلاف ہے (۱۶۷)۔ اسی طرح شاہ صاحب کا یہ بیان کہ غزوہ حنین میں اول وہلہ کی ہزیمت کے وقت اہلبیت صابر و ثابت قدم رہے خلاف واقعہ بھی ہے اور خطرناک نتائج کا حامل بھی۔ تاریخ و سیرت، حدیث و قرآن اور تفسیر کی روایات بلاشبہ ثابت کرتی ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کے بعض اہلبیت کے ساتھ ساتھ بہت سے دوسرے مخلص و جاں نثار مسلمان بھی ثابت قدم رہے تھے (۱۶۸)۔

اہم واقعات سیرت سے گریز

اتنے سے مختصر باب سیرت میں یہ توقع رکھنا یا مطالبہ کرنا کہ تمام واقعات و سوانح

پھر پکی کرتا ہے اپنی باتیں۔ اور اللہ سب خبر رکھتا ہے، حکمتوں والا۔“ شاہ عبدالقادر نے موجودہ تعبیر پر بزرگوار تو نہیں قبول کی مگر صلح حدیبیہ کے موقع پر خواب نبوی کو القاء نفسانی قرار دیا ہے جو غلط ہے۔ دونوں خوابوں کی تعبیر نکالنے میں انسانی اندازے کی غلطی ہو سکتی تھی مگر وہ القاء شیطانی ہرگز نہیں تھا۔

(۱۶۷) مفصل بحث کے لئے ملاحظہ ہو: شبلی، اول، ۳۵-۳۴۱۔ طبعی رغبت کا حوالہ شاہ صاحب نے طبری، تاریخ، مصر ۱۹۶۱ء، دوم، ۶۳-۵۶۲، اور بعض دوسری کتب حدیث سے لیا ہے لیکن حافظ ابن حجر نے فتح الباری، کتاب التفسیر، سورہ احزاب میں اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ان کی تغلیط کی ہے اور ان روایات کو جعلی بتایا ہے۔

(۱۶۸) شبلی، اول، ۴۰-۵۳۴، بالخصوص حاشیہ ایک میں توحید سید سلیمان ندوی کے مطابق ”پسپائی کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت ثابت قدم رہی۔“ ان میں انصار کرام بھی شامل تھے۔ حضرت ابوسفیان بن حارث ہاشمی کے علاوہ سو آدمی یا اتنی آدمی موجود تھے جن میں تمیم سے زائد مہاجرین اور باقی انصار تھے۔ حضرات شیخین ان میں شامل تھے۔ مزید بحث کے لئے، ملاحظہ ہو: فتح الباری، کتاب المغازی، غزوہ حنین۔

کا استیعاب کر لیا جائے نامناسب بات ہے لیکن یہ بھی حیرت انگیز امر ہے کہ شاہ صاحب نے بعض اہم واقعات عہد اور سوانح نبوی سے گریز کیا ہے جو ان کے فلسفہ اسرارِ دین اور علم رموزِ شریعت کے لحاظ سے بھی کافی اہم ثابت ہو سکتے تھے۔ وہ عہد ساز و رجحان ساز ہی نہیں بلکہ فلسفہ و حکمت طراز بھی تھے۔ ان میں والدین ماجدین کے علاوہ جدِ امجد عبدالمطلب کی کفالت اور ان سے محرومی کا باب بھی ایک اہم بحث ہے۔ شاہ صاحب نے اسے نظر انداز کر دیا۔ حضرات حمزہ بن عبدالمطلب ہاشمی اور عمر بن خطاب عدوی کا قبولِ اسلام، جو اسلامی تاریخ اور سیرتِ نبوی کا عہد ساز واقعہ تھا، شاہ صاحب کے خاکہ سیرت میں بار نہیں پاسکا۔ قبلِ بعثت نبوی کے ایسے واقعات کی فہرست طویل ہے (۱۶۹)۔

رسالت و نبوت سے سرفرازی کے بعد کے بعض اہم ترین واقعات و حوادث کی طرف اشارہ تک نہیں ملتا۔ قرآن مجید کی تنزیلی کا حراء کے حوالہ سے ذکر اشارہ نا کافی ہے۔ دو ازواجِ مطہرات حضرت خدیجہ اور حضرت زینب کے علاوہ دوسری ازواجِ مطہرات

(۱۶۹) بعض عام سیرت نگاروں نے بچپن یا ولادت سے پہلے ہی والد اور والدہ ماجدہ کے سائے سے محروم ہو جانے کی حکمت یہ بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو کسی دنیاوی سہارے کے بغیر براہِ راست اپنی کفالت میں پروان چڑھانا چاہتا تھا۔ اسی بنا پر دادا کا بھی سہارا چھین لیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قبولِ اسلام کے لئے رسول اکرم ﷺ نے بنفسِ نفیس بارگاہِ الہی میں دعا مانگی تھی۔ اور ان کا اسلام لاتا دعائے نبوی کا مستجاب ہونا تھا۔ یہ بھی ایک نبوی معجزہ تھا۔ حیرت ہے کہ شاہ صاحب نے ایسے نبوی معجزے کا ذکر نظر انداز کر دیا جس میں محدثینِ کرام کے علاوہ اہل سیر نے بھی حکمتِ الہی پوشیدہ دیکھی تھی بالخصوص حضرت عبد اللہ بن مسعود کے تبرہ کے بعد۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: ابن ماجہ، سنن، بیہقی البانی، مصر ۱۹۵۲ء، فضل عمر، باب ۱۱: ۳۹، "اللهم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب خاصة"۔ نیز سید سلیمان ندوی، سوم ۳۵-۶۳۴ و مابعد؛ شبلی نعمانی، سیرۃ النبی، اول: الفاروق، دار المصنفین، اعظم گڑھ ۱۹۹۳ء، ۳۰-۲۸، بحث بر اسلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ۔

سے نکاح نبوی اور اس کے واقعات جیسے ایلاء و تخیر کا بھی حوالہ نہیں (۱۷۰)۔ غزوات و سرایا میں سے اکثر کا ذکر ہے مگر بعض دوسرے غزوات جیسے او طاس، طائف، اور سرایا جیسے سریہ نخلہ وغیرہ اور اسی طرح دوسرے متعدد اہم واقعات سے تعرض نہیں کیا گیا۔

امتیازات و خصوصیات شاہ ولی اللہ دہلوی

اس تلخیص سیرت اور باب حیات طیبہ میں تمام اختصار و کوتاہی کے باوجود مؤلف علام کی بلندی فکر، عظمت خیال، وسعت مطالعہ، جودت عقل اور ندرت نظر کی بڑی شاندار اور عظیم مثالیں بھی نظر آتی ہیں۔ ان کا تعلق زبان و بیان سے بھی ہے، طرز و اسلوب سے بھی، معلومات سے بھی ہے اور واقعات سے بھی، تشریح و تعبیر سے بھی ہے اور تفکیر و تدبیر سے بھی۔

شاہ صاحب نے اپنے اس باب سیرت میں جو نادر معلومات فراہم کی ہیں ان میں سے ایک اہم ترین رسول اکرم ﷺ کے سفر طائف کا تعلق ہجرت کے روئے صادق سے قائم کرنا ہے۔ بالعموم سیرت نگار سفر طائف کا محرک و سبب مکہ مکرمہ کے حالات سے مایوسی اور حضرت خدیجہ اور ابوطالب کے انتقال کے بعد بنو ہاشم کی حمایت و نصرت سے محرومی کو قرار دیتے ہیں۔ جبکہ بعض جدید بہرت نگار سیرتی روایات کی بنا پر قبائل عرب

(۱۷۰) اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اکرم ﷺ کے نکاح کی حکمت، معنویت اور افادیت پر کتب حدیث و سیر میں کافی مولانا ہے۔ نکاح سے قبل حضرت عائشہ کو روئے نبوی میں آپ کو بطور زوجہ مطہرہ دکھایا گیا تھا۔ بخاری، کتاب احادیث الانبیاء باب تزویج النبی ﷺ عائشہ؛ کتاب النکاح باب نکاح الابرار، باب تزویج الصغار من الکبار وغیرہ؛ مسلم، کتاب النکاح باب الصداق وغیرہ؛ فتح الباری، متعلقہ کتب و ابواب۔

کے سامنے اسلام پیش کرنے کی نبوی تحریک و مساعی سے اس کو جوڑتے ہیں۔ شاہ صاحب کا یہ خیال و نظریہ کہ دارالہجرۃ کے متعلق روایے صادقہ کی تعبیر آپ ﷺ نے سفر طائف میں ڈھونڈی تھی بالکل اچھوتا خیال اور شاید نادر ترین جزئیہ معلومات ہے۔ اسی طرح سفر طائف کے بعد بنو کنانہ کے پاس جانے اور ان سے امداد و نصرت نہ پانے اور عہدِ زمعہ کے دوران مکہ مکرمہ واپس تشریف لانے کا معاملہ بھی نادر و نایاب معلومات کے زمرہ میں آتا ہے (۱۷۱)۔

صلح حدیبیہ کے بارے میں عام مؤرخین اور سیرت نگاروں کا خیال ہے کہ مسلم فریق کے خاصے بڑے طبقہ بلکہ اکثریت کو دب کر صلح و معاہدہ کرنے پر ملال تھا اور حضرت عمر جیسے بزرگ مدبر اور دوراندیش شخص نے اس پر اپنے کرب و تشویش کا سخت ترین اظہار کیا تھا مگر یہ کسی نے نہ لکھا کہ فریق مخالف - قریش مکہ - کو بھی وہ معاہدہ صلح ناگوار گذرا تھا۔ شاہ صاحب نے صرف ایک مختصر سے فقرہ میں اس نئی و نایاب خبر کو پیش کیا ہے اور ان کا

(۱۷۱) آئین حدیث و سیر میں ابھی تک خاکسار راقم کو کوئی ایسا حوالہ، قرینہ اور شہادہ نہیں مل سکا جو یہ ثابت کرے کہ رسول اکرم ﷺ نے مقام ہجرت کے بارے میں جو خواب صادق دیکھا تھا وہ طائف کے سفر سے قبل دیکھا تھا اور اسی کی تعبیر تلاش کرنے آپ ﷺ طائف تشریف لے گئے تھے۔ عام خیال اور تاریخی توقیت یہ ہے کہ ہجرت کے شہر سے متعلق روایے صادقہ کا زمانہ بیعت عقبہ اولیٰ یا مدینہ منورہ کے انصار کرام کے قبول اسلام کے قریب کا زمانہ ہے۔ ملاحظہ ہو: بخاری، کتاب بدء الخلق، باب ذکر الملائکہ؛ کتاب احادیث الانبیاء، باب علامات النبوة فی الاسلام؛ مسلم، باب رویا النبی ﷺ؛ کتاب الجہاد والسیر، باب مالقی النبی ﷺ من اذی المشرکین - فتح الباری، متعلقہ ابواب۔ روایات حدیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دارالہجرۃ سے متعلق آپ ﷺ نے دو خواب دیکھے تھے: پہلے میں کھجوروں والے علاقہ کو دکھایا گیا اور اس سے مراد یمامہ یا ہجر لیا گیا، دوسرے خواب میں کھجوروں والی بستی دو سکنستانوں کے درمیان دکھائی گئی جس کا اشارہ مدینہ منورہ کی طرف تھا اور یہ آپ ﷺ پر واضح ہو گیا۔ اس خواب کی توقیت ۱۳ نبوی کی گئی ہے: مسعود احمد، ۵۲-۵۳؛ عہدِ زمعہ کی توضیح و تفسیر ابھی تک کسی روایت میں نہیں مل سکی۔ شاہ صاحب کا بہر حال کوئی نہ کوئی ماخذ ضرور رہا ہو گا۔

خیال صحیح معلوم ہوتا ہے کہ فریق ثانی کی نمائندگی کرنے والوں کے علاوہ عمومی ذہن یہی رہا ہو گا اور غالباً اسی وجہ سے اہل مکہ نے دو سال بعد اسے توڑنے میں جلدی کی تھی (۱۷۲)۔

تاور و قیمتی معلومات میں شاید سب سے زیادہ اہم صحابہ کرام کی وہ تعداد ہے جو رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک سعادت تھی۔ شاہ صاحب نے بڑی وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ آخری حج نبوی میں شریک صحابہ کرام کی تعداد ایک لاکھ بیس ہزار تھی۔ شاہ صاحب کی اس اہم ”خبر“ و روایت کے ماخذ کا سراغ نہیں لگ سکا۔ انھوں نے جس قطعیت اور وضاحت کے ساتھ یہ تعداد لکھی ہے وہ یقینی طور سے کسی مستند روایت، معتبر تعبیر یا معتمد استنباط پر مبنی ہوگی۔ جدید مورخین میں سے بعض نے ان کی تعداد ایک لاکھ چالیس ہزار لکھی ہے لیکن بارہویں / اٹھارہویں صدی میں اس خبر کی دریافت شاہ صاحب کا ایک بڑا عطیہ کہا جاسکتا ہے (۱۷۳)۔

جو دستِ فکر یا صلابتِ نظر کا ایک ثبوت حضرت خدیجہ اور ابوطالب کے انتقال کے حوالے میں ملتا ہے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں دشمن و دوست کا اتفاق ہے کہ وہ مسلمان ہی نہیں اولین مسلم تھیں اور بقول شبلی ”سننے سے پہلے مومن تھیں“۔ ابوطالب کے بارے میں جمہور محققین اور محدثین کا بالخصوص حضرت امام بخاری کا واضح عقیدہ ہے کہ ان کی موت کفر پر ہوئی تھی۔ شاہ ولی اللہ نے صرف ایک جملہ یاد و جملوں۔ ولما ماتت خدیجۃ رضی اللہ عنہا و مات ابو طالب عمہ۔ لکھ کر واضح کر دیا کہ وہ امام بخاری اور جمہور محققین اور اکابر

(۱۷۲) التلب حدیث دیر میں صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کا باب ملاحظہ ہو۔

(۱۷۳) ڈاکٹر محمد حمید اللہ، محمد رسول اللہ، اردو ترجمہ از نذیر حق، نقوش رسول نمبر لاہور ۱۹۸۳ء، ۵۸۹۔

محمد شین و اہل سیر سے اتفاق کلی رکھتے ہیں۔ اس جملہ میں شاہ صاحب کی ذہانت و فطانت بھی پوری طرح جھلکتی ہے۔ وہ ایک ہی فعل ”مات“ کے ذریعہ ان دونوں کی موت کی اطلاع دے سکتے تھے مگر انھوں نے یہی فعل دو جگہ استعمال کیا اور حضرت خدیجہ کے لئے رضی اللہ عنہا کا دعائیہ فقرہ استعمال کر کے ان کے اسلام کا اور اس کے عدم استعمال سے ابو طالب کے کفر کا اظہار کر دیا (۱۷۴)۔

حضرت شاہ کا غالباً سب سے عظیم و جمیل نظریہ خلافت ہے۔ عام اہل سیر، محمد شین اور مفکرین وفات نبوی کے بعد خلافت اور خلیفۃ اللہ کے نظریہ و ادارہ کے آغاز و ارتقاء کی بات کرتے ہیں۔ شاہ صاحب نے حیات نبوی ہی میں اس کے آغاز و ارتقاء اور تکمیل کا خیال پیش کر کے اسے نئی جہات اور نئے معانی دئے ہیں۔ یہود مدینہ منورہ کے خلاف غزوات نبوی اور ان کے اموال پر قبضہ و تصرف مسلم کو انھوں نے توسیع اسلامی قرار دیا ہے مگر خیبر کی فتح اور اس کے نتیجہ میں مسلمانوں کے ہاتھوں میں جہاد کے لئے کثیر مال و دولت آنے کو نظام خلافت کے آغاز اور رسول اکرم ﷺ کے ”خلیفۃ اللہ فی الارض“ بن جانے سے تعبیر کیا ہے۔ پھر قبائل عرب میں عمال کی تقرری اور علاقہ جات میں قضاۃ کے نصب کو تکمیل خلافت کے مترادف بتایا ہے۔ یہ دراصل خلافت الہی کا نظریہ ہے جو شاہ

(۱۷۴) شبلی، اول، ۲۰۵، ۹، ۲۴۷، ابو طالب کے قول اسلام کے بارے میں خطیبانہ انداز استعمال کر کے یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ ان کی زبان پر موت کے وقت کلمہ طیبہ جاری تھا۔ لیکن ان کے جامع سید سلیمان ندوی نے صحیح بخاری کے حوالہ سے کفر پر ان کی موت ہونے کو ثابت کیا ہے۔ ملاحظہ ہو: بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب قصۃ ابی طالب، کتاب الحنائن، باب اذا قال المشرک عند الموت لا الہ الا اللہ: مسلم، کتاب الایمان، باب اول الایمان قول لا الہ الا اللہ نحوہ: فتح الباری، متعلقہ ابواب۔

صاحب کی جودتِ فکر کا بین ثبوت ہے۔ شاہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ، ازالۃ الخفاء، تفسیمات الہیہ، فیوض الحرمین اور بعض دوسری کتابوں میں رسول اکرم ﷺ اور بعض دوسرے انبیاء کرام کی خلافتِ الہی کا تصور بہت واضح انداز میں پیش کیا ہے۔ یہ ایک طویل بحث ہے جو کبھی الگ پیش کی جائے گی (۱۷۵)۔

حرف آخر

بارہویں صدی ہجری / اٹھارھویں صدی عیسوی کے تقریباً وسط میں تصنیف کردہ عظیم کتابِ علم و معرفت - حجۃ اللہ البالغہ - کا مختصر بابِ سیرتِ نبوی اپنے عظیم و علام مؤلف حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے تبحرِ علم اور کمالِ فن کا ایک عظیم و جلیل نمونہ تو ہے ہی، وہ سیرتِ نبوی پر تحریر کردہ مختصرات و تلخیصات میں ایک برتر مقام ووقع تر منزلت پانے کا بھی حقدار ہے۔ چند صفحات میں جس طرح پوری سیرتِ نبوی کو سمودیا ہے وہ دریا کو کوزہ میں بند کر دینے ہی کے نہیں، بحرِ علم و معرفت کو سمودینے کے مترادف ہے۔

شاہ صاحب کی زبان و تعبیر اور انداز و اسلوب فصاحت و بلاغت کا خوبصورت اور عظیم مرقع ہے۔ سلاست و روانی کے ساتھ ساتھ وہ انتہائی بلند ادبی معیار کی حامل ہے۔ یہ فصاحت و بلاغت اور ادبیت دراصل کتبِ حدیثِ نبوی سے استفادہ کا فیضان ہے بلکہ

(۱۷۵) ملاحظہ ہو: حجۃ اللہ البالغہ، ۲/ ۵۱-۱۳۹: بحث خلافت: التفسیمات الالہیہ، اول، ۱۳-۱۲: فیوض الحرمین،

مشہد ۳۶ وغیرہ: اردو ترجمہ محمد سرور، سندھ ساگر اکادمی، لاہور ۱۹۹۶ء، مشاہدہ ۳۶، ۱۱-۲۰۹ وغیرہ۔ نیز غلام حسین جلبانی، شاہ ولی اللہ کی تعلیم، لاہور ۱۹۹۹ء، بحث برسیاست: عبید اللہ سندھی، شاہ ولی اللہ اور ان کا فلسفہ: شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک، لاہور ۱۹۹۸ء کے متعلقہ مباحث۔

کہا جاسکتا ہے کہ فصاحت و بلاغت نبوی کا الہامی فیض واثر ہے۔

تاریخ، یوم، ماہ اور سنہ کی قطعیت سے محروم ہونے کے باوجود شاہ صاحب کا باب سیرت واقعات و سوانح کو تاریخی ترتیب و زمانی تنظیم کے ساتھ پیش کرتا ہے۔ اور صرف عام سوانح اور واقعات کو ہی نہیں وقت کا پابند و متعین بناتا ہے بلکہ ان کے دوش بدوش قرآنی آیات کریمہ، معجزات نبوی اور دینی امور کے علاوہ دوسرے تہذیبی و تمدنی امور کو بھی ان سے ہم آہنگ کرتا ہے۔

صحت و معتبریت کے لحاظ سے حضرت شاہ کا باب سیر النبی ﷺ اعلیٰ مقام و مرتبہ کا حامل ہے کیونکہ وہ صحیح ترین احادیث و روایات بالخصوص لام بخاری اور لام مسلم کی صحیحین پر مبنی ہے، اگرچہ اس میں بعض ضعیف و کمزور روایات بھی در آئی ہیں اور غالباً روایت پسندی کی بنا پر۔ شاہ صاحب نے کتب سیرت کی مستند روایات سے بھی بھرپور استفادہ کر کے اسے مجمع البحرین بنا دیا ہے۔

سیرت نبوی کے اعجازی پہلوؤں پر زور دینے کے باوجود شاہ صاحب نے رسول اکرم ﷺ کی بشری حیثیت کو بھی نمایاں کیا ہے اگرچہ وہ کافی غیر اہم اور ثانوی ہے۔ شاہ صاحب نے معجزات اور سیرت کے ملکوئی پہلوؤں پر اتنا زور اپنے فلسفہ اسرار دین کی بنا پر بھی دیا ہے اور شاید اس سے زیادہ اس سبب سے کہ حضرت محمد بن عبد اللہ ہاشمی ﷺ کو محض انسانِ کامل، مصلح قوم یا رہنمائے امت نہ سمجھ لیا جائے بلکہ آپ ﷺ کی ذات والا صفات کو ذاتِ مطلق الہی کا عظیم ترین رسول، افضل الانبیاء اور خاتم المرسلین تسلیم کیا جائے اور اسی حیثیتِ عالی سے آپ کی پیروی کر کے فوز و فلاح دارین حاصل کیا جائے۔

و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ و خلفائہ و امتہ اجمعین !

کتابیات

کتابیات

اللہ تعالیٰ

ابن ابی الحدید (عبد الحمید بن دینار بن عبد اللہ، م ۶۵۵ھ / ۱۲۵۹ء)

ابن اثیر (عزالدین علی بن محمد، م ۶۳۰ھ / ۱۲۳۳ء)

ابن اسحاق (محمد بن اسحاق، م ۱۵۰ھ / ۷۶۷ء)

ابن حجر عسقلانی (احمد بن علی، م ۸۵۲ھ / ۱۴۴۸ء)

ابن حزم (علی بن احمد، م ۴۵۶ھ / ۱۰۶۳ء)

ابن خنبل (احمد بن محمد، م ۲۴۱ھ / ۸۵۵ء)

ابن خلدون (عبدالرحمن بن محمد، م ۸۰۴ھ / ۱۴۰۶ء)

ابن خلکان (احمد بن محمد، م ۶۸۱ھ / ۱۲۸۱ء)

ابن سعد (محمد بن سعد، م ۲۳۰ھ / ۸۴۵ء)

ابن سید الناس (محمد بن محمد، م ۷۳۴ھ / ۱۳۳۴ء)

القرآن المجید

شرح فتح البلاغ، قاہرہ ۱۹۵۹ء

اسد الغابہ، تہران ۱۹۰۹ء؛

الکامل فی التاریخ، بیروت ۱۹۶۵ء

السیرۃ النبویہ / سیرۃ رسول اللہ، رباط

۱۹۶۷ء

الاصابہ فی تمییز الصحابہ، قاہرہ ۱۹۳۷ء؛

تہذیب التہذیب، حیدرآباد دکن ۱۹۱۱ء؛

فتح الباری فی شرح البخاری، مکتبہ

دار السلام ریاض ۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۷ء؛

لسان التیمز ان، حیدرآباد دکن ۱۹۱۱ء۔

تہذیب انساب العرب، قاہرہ ۱۹۳۸ء؛

جوامع السیرۃ، قاہرہ ۱۹۵۶ء۔

المسند، قاہرہ ۱۹۳۹ء۔

کتاب البحر (تاریخ ابن خلدون) بیروت

۱۹۶۵ء؛ المقدمہ، مطبعہ مصطفیٰ محمد، قاہرہ

(غیر مورخہ)

وفیات الاعیان، بولاق ۱۸۵۹ء۔

الطبقات الکبریٰ، بیروت ۸-۱۹۵۷ء۔

عیون الاثر فی فنون المغازی والشمائل و

السیر، قاہرہ ۱۹۳۷ء، بیروت ۱۹۸۶ء۔

ابن الطقطقي (محمد بن علی طباطبا، م ۷۰۹ھ / ۱۳۰۹ء)

ابن عبد البر (یوسف بن عبد اللہ، م ۶۳۳ھ / ۱۰۷۰ء)

کتاب الفخری، قاہرہ ۱۸۹۹ء۔

الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب، حیدر آباد
دکن ۱۹۰۰ء؛

الدرر فی اختصار المغازی والسير، دار

المعارف قاہرہ ۱۹۸۳ء۔

العقد الفرید، قاہرہ ۱۹۴۰ء۔

احکام القرآن، قاہرہ ۱۹۵۷ء۔

شذرات الذهب فی اخبار من ذهب،
قاہرہ ۱۳۵۰ء۔

الشعر والشعراء، لائڈن ۱۹۰۲ء؛

عیون الاخبار، قاہرہ ۱۹۲۵ء؛

کتاب المعارف، قاہرہ ۱۹۶۰ء۔

بلوغ السؤل فی اقضية الرسول، الھند

۱۸۷۵ء؛ زاد المعاد فی ہدی خیر العباد،
قاہرہ ۱۹۷۱ء۔

السيرۃ النبویہ، بیروت ۱۹۸۳ء؛ البدایہ و

النہیۃ، قاہرہ ۱۹۳۲ء؛ الفصول فی سیرۃ

الرسول، دمشق ۳-۱۴۰۲ھ۔

سنن، قاہرہ ۱۹۵۲ء۔

لسان العرب، بیروت ۶-۱۹۵۵ء۔

السيرۃ النبویہ، قاہرہ ۱۹۵۵ء۔

کتاب الاخبار الطوال، لائڈن ۱۸۸۸ء۔

السنن، قاہرہ ۱۹۲۲ء۔

سیرۃ رسول اللہ ﷺ و تاریخ الخلفاء

الراشدین، دمشق ۱۹۸۰ء۔

کتاب الاموال، قاہرہ ۱۹۳۴ء۔

ابن عبد ربہ (احمد بن محمد، م ۳۲۸ھ / ۹۴۰ء)

ابن العربی (قاضی محمد بن عبد اللہ، م ۵۴۳ھ / ۱۱۴۸ء)

ابن العماد حنبلی (عبد الحی بن محمد، م ۱۰۸۹ھ / ۱۶۸۷ء)

ابن قتیبہ (عبد اللہ بن مسلم دینوری، م ۶۶۷ھ / ۸۸۹ء)

ابن قیم الجوزیہ (محمد بن ابو بکر، م ۷۵۱ھ / ۱۳۵۰ء)

ابن کثیر (اسماعیل بن عمر، م ۷۷۴ھ / ۱۳۷۳ء)

ابن ماجہ (محمد بن یزید، م ۲۷۳ھ / ۸۸۶ء)

ابن منظور (محمد بن مکرم، م ۷۱۱ھ / ۱۳۱۱ء)

ابن ہشام (عبد الملک بن ہشام، م ۲۱۸ھ / ۸۳۳ء)

ابو حنیفہ دینوری (احمد بن داؤد، م ۲۸۲ھ / ۸۹۵ء)

ابوداؤد (سلیمان ابن الاصفہانی، م ۲۷۵ھ / ۸۸۸ء)

ابوزرعہ دمشقی (عبد الرحمن بن عامر، م ۲۸۲ھ / ۸۹۵ء)

ابو عبید قاسم بن سلام (م ۲۲۴ھ / ۸۳۶ء)

ابو یوسف (یعقوب بن ابراہیم، م ۱۸۲ھ / ۷۹۸ء)

ازرقی (محمد بن عبداللہ، م ۲۴۴ھ / ۸۵۸ء)

بخاری (محمد بن اسماعیل، م ۲۵۶ھ / ۸۷۰ء)

بخدادی (محمد بن حبیب، م ۲۴۵ھ / ۸۴۹ء)

بلاذری (احمد بن یحییٰ بن جابر، م ۲۷۹ھ / ۸۹۲ء)

ترمذی (محمد بن عیسیٰ، م ۲۷۹ھ / ۸۹۲ء)

چیشاری (محمد بن عبدوس، م ۳۳۱ھ / ۹۴۲ء)

حجی (محمد بن سلام، م ۲۳۱ھ / ۸۴۵ء)

خلیفہ بن خیاط (م ۲۴۰ھ / ۸۵۴ء)

ذہبی (محمد بن احمد، م ۷۴۸ھ / ۱۳۴۷ء)

زبیری (مصعب بن عبداللہ، م ۲۳۶ھ / ۸۵۱ء)

سمهودی (علی بن عبداللہ، م ۹۱۱ھ / ۱۵۰۵ء)

سہیلی (عبدالرحمن بن عبداللہ، م ۵۸۱ھ / ۱۱۸۵ء)

شامی (محمد بن یوسف دمشقی، م ۹۴۲ھ / ۱۵۳۵ء)

طبری (محمد بن جریر، م ۳۱۰ھ / ۹۲۳ء)

کتاب الخراج، قاہرہ ۱۹۳۳ء۔

اخبار مکہ، بیروت ۱۹۶۴ء۔

الجامع الصحیح، قاہرہ ۱۹۵۵ء؛ تاریخ الکبیر،

حیدر آباد دکن ۱۹۴۱ء۔

کتاب الحکم، حیدر آباد دکن ۱۹۴۲ء؛

کتاب المنہق، حیدر آباد دکن ۱۹۶۴ء۔

انساب الاشراف، اول قاہرہ ۱۹۵۹ء؛

چہارم، پنجم، یزد و خلم ۱۹۳۸ء، ۱۹۳۶ء؛

فتوح البلدان، قاہرہ ۱۹۳۲ء۔

الجامع الصحیح، خمس ۱۔ ۱۹۶۹ء؛

المشائل النبویہ، قاہرہ ۱۸۶۳ء وما بعد۔

کتاب الوزراء والکتاب، قاہرہ ۱۹۳۸ء۔

طبقات فحول الشعراء، قاہرہ ۱۹۵۲ء۔

کتاب الطبقات، دمشق ۷۔ ۱۹۶۶ء؛

کتاب تاریخ، دمشق ۷۔ ۱۹۶۷ء۔

تاریخ الاسلام، قاہرہ ۱۹۷۳ء؛ میزان

الاعتدال، قاہرہ ۱۹۱۰ء؛ تذکرۃ الحفاظ،

حیدر آباد دکن ۱۵۔ ۱۹۱۴ء۔

نسب قریش، قاہرہ ۱۹۵۳ء۔

وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ، قاہرہ

۹۔ ۱۹۰۸ء۔

الروض الانف، قاہرہ (غیر مورخہ)

سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد

(سیرۃ شامی) قاہرہ ۱۹۷۵ء۔

تاریخ الرسل والملوک (تاریخ طبری)

قاہرہ ۱۹۶۰ء؛ تہذیب الآثار، مرتبہ محمود

محمد شاکر، ریاض ۱۹۸۲ء: جامع البیان عن
تأویل آی القرآن (تفسیر طبری)
قاہرہ ۱۹۶۰ء۔

المفتی فی اخلاص القرآن، بیروت ۱۹۶۳ء۔
الشفاء جعفر بن حقوق المصطفیٰ، قاہرہ
۱۹۵۰ء۔

موطا، قاہرہ ۱۹۵۱ء۔

الاحکام السلطانیہ، قاہرہ ۱۸۸۱ء۔

مروج الذهب، قاہرہ ۱۹۲۷ء: کتاب

المتنبیہ والاشراف، لائیڈن ۱۸۹۳ء۔

الجامع الصحیح، قاہرہ ۱۹۵۵ء۔

امتناع الاسماع، قاہرہ ۱۹۳۱ء۔

سنن، کانپور ۱۸۸۲ء۔

ریاض الصالحین، دمشق ۱۹۷۶ء: شرح

صحیح مسلم، قاہرہ ۱۹۲۸ء۔

کتاب المغازی، لندن ۱۹۶۶ء۔

مطبع احمدی دہلی ۱۳۰۷ھ / ۱۸۸۹ء:

سجاد پبلشرز لاہور ۱۹۶۰ء۔

مطبع صدیقی بریلی ۱۳۸۶ھ / ۱۸۶۹ء:

سمیل اکیڈمی لاہور ۱۹۷۶ء، قدیمی کتب

خانہ کراچی، غیر مورخہ مع اردو ترجمہ

عبد الشکور فاروقی، انشاء اللہ، حامد الرحمن

فاروقی، اشتیاق احمد دیوبندی۔

مطبع مجبائی دہلی ۱۳۰۸ھ۔

فاکمی (محمد بن اسحاق، م ۲۷۲ھ / ۸۸۶ء)

قاضی عیاض (بن موسیٰ محسنی، م ۵۳۲ھ / ۱۱۳۷ء)

مالک بن انس (م ۱۷۹ھ / ۷۹۵ء)

ماوردی (علی بن محمد، م ۳۵۰ھ / ۱۰۵۸ء)

مسعودی (علی بن حسین، م ۳۳۵ھ / ۹۵۶ء)

مسلم بن حجاج قشیری (م ۲۶۱ھ / ۸۷۵ء)

مقریزی (احمد بن علی، م ۸۳۵ھ / ۱۴۳۲ء)

نسائی (احمد بن شعیب، م ۳۰۳ھ / ۹۱۵ء)

نووی (یحییٰ بن شرف الدین، م ۶۷۶ھ / ۱۲۷۷ء)

واقفی (محمد بن عمر، م ۲۰۷ھ / ۸۲۲ء)

ولی اللہ دہلوی (م ۱۱۷۶ھ / ۱۷۶۲ء)

الارشاد الیٰ مہمات علم الاسناد

ازالۃ الخفاء عن خلافت الخلفاء

اطیب النعم فی مدح سید العرب والعجم

مطبع احمدی دہلی ۱۳۰۷ھ، متن مع اردو
ترجمہ از عبد الحمید سواتی، گوجرانوالہ
۱۹۶۳ء، انگریزی ترجمہ غلام حسین
جلبانی لاہور ڈی پینڈل بری

(D. Pendelberry) لندن ۱۹۸۳ء،

بعنوان:

The Sacred Knowledge

مطبع احمدی دہلی ۱۳۱۱ھ، مکتبہ سلفیہ ۱۹۶۹ء
(ملخص / دو ابواب بعنوان اتحاد المنہج)۔

مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۳۵ھ، کراچی

۱۳۵۸: اردو تراجم سید محمد فاروق قادری،

لاہور ۱۹۷۴ء: مکتبہ الفلاح دیوبند

غیر مورخ: محمد اصغر فاروقی، لاہور

۱۹۷۷ء: محمد ایوب قادری، لاہور۔

مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۰۸ھ / ۱۸۹۱ء:

مطبع صدیقی بریلی ۱۳۰۷ھ: مرتبہ رشید

احمد جالندھری، لاہور ۱۹۷۱ء: مرتبہ

محی الدین خطیب، قاہرہ ۱۹۶۵ء بعنوان

”انصاف البیان فی سبب الاختلاف“:

مرتبہ عبد الفتاح ابو غدہ، دار الفقافہ

بیروت ۸-۱۹۷۷ء: اردو تراجم بعنوان

کشاف، محمد عبد اللہ بلیادی لکھنؤ

۱۳۰۳ھ / ۱۸۸۶ء: بعنوان و صاف از عبد

الکھور فاروقی، عمدة المطالع، لکھنؤ ۱۹۱۰ء:

بعنوان ”اختلافی مسائل میں اعتدال کی

راہ“ از صدر الدین اصلاحی مکتبہ جماعت

اسلامی رامپور ۱۹۵۳ء، مرکزی مکتبہ

الاختیار فی اسناد حدیث رسول اللہ ﷺ

انفاس العارفین

الانصاف فی بیان سبب الاختلاف

البدور البازغة

اسلامی، نئی دہلی ۱۹۸۶ء۔

مجلس علمی ڈابھیل ۱۳۵۳ھ، شاہ ولی اللہ

اکیڈمی حیدر آباد سندھ ۱۹۷۰ء؛ اردو

ترجمہ قاضی مجیب الرحمن، لاہور

مطبوعات لاہور ۲۰۰۰ء؛ انگریزی تراجم:

جے ایم ایس بلجیان، اشرف لاہور ۱۹۸۸ء

غلام حسین جلبانی، ہجرہ کو نسل

اسلام آباد ۱۹۸۵ء۔

مرتبہ غلام مصطفیٰ قاسمی، شاہ ولی اللہ

اکیڈمی حیدر آباد سندھ ۱۹۶۶ء؛ اردو ترجمہ

مطبع احمدی دہلی ۱۸۹۹ء؛ الرحیم، جلد ۳،

شمارہ ۱۲ مئی ۱۹۶۶ء؛ انگریزی تراجم: غلام

حسین جلبانی، حیدر آباد سندھ ۱۹۷۲ء؛

جے ایم ایس بلجیان بعنوان

A Mystical Interpretation

of Prophet Tales by An

Indian Muslim: Shah Wali

Allah of Dehli's Tawil al-

Ahadith, لاہور (برل) ۱۹۷۳ء۔

مجلس علمی ڈابھیل (سورت) ۱۳۵۵ھ؛

مدینہ برقی پریس بجنور ۱۹۳۶ء؛ شاہ ولی اللہ

اکیڈمی حیدر آباد سندھ ۱۹۷۳ء۔

مطبع صدیقی بریلی ۱۲۸۶ھ، مطبع بولاق

مصر ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۷ء، لاہور الطبع

المعیریہ قاہرہ ۱۳۵۲ھ / ۱۸۳۳ء، ملتزم الطبع

والمنشر بدار الكتب المعریہ، قاہرہ ۱۹۵۲ء۔

۱۹۵۳ء، کتاب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۹۵۳ء؛

تاویل الاحادیث فی رموز قصص الانبیاء

التفہیمات الالہیہ

حجۃ اللہ البالغہ

اردو تراجم: ابو محمد عبد الحق حقانی، اصح
الطالع کراچی غیر مورخہ، بعنوان ”نعمۃ
اللہ السلخہ“؛ خالد احمد اسراہیلی، کتاب خانہ
اسلامی، لاہور، غیر مورخہ، بعنوان ”آیات
اللہ الکاملہ“؛ عبدالرحیم، احسن برلورز
لاہور، غیر مورخہ۔

الخیر الکثیر

مدینہ برقی پریس بجنور ۱۳۵۲ھ؛ مجلس علمی
ڈابھیل ۱۳۵۲ھ؛ مکتبہ القاہرہ ۱۹۷۳ء؛
اردو تراجم: عبدالرحیم پشاوروی بمبئی؛
غلام محمد سورتی، غیر مورخہ؛ انگریزی
ترجمہ غلام حسین جلبانی، شاہ ولی اللہ اکیڈمی
حیدر آباد سندھ ۱۹۷۳ء۔

الدر الثمین فی مبشرات النبی الامین
سرور المحزون فی سیر الامین المامون

سہارنپور ۱۲۹۲ھ / ۱۸۷۵ء؛ اردو ترجمہ۔
مطبع حجتبائی دہلی ۱۸۹۹ء؛ ۱۳۰۸ھ؛
دارالاشاعت کراچی ۱۳۵۸ھ؛ اردو
تراجم: مولا بخش چشتی، مطبع ستارہ ہند
دہلی ۱۳۱۵ھ، بعنوان ”کنز المکنون“؛ عاشق
الہی، مطبع محمدی دہلی، بعنوان الذکر المسمون
ابو القاسم بن عبد العزیز ہسوی، ٹونک
۱۲۷۱ھ، بعنوان ”عین العیون“۔

سطعات

مطبع احمدی دہلی ۱۳۰۷ھ، کراچی ۱۹۳۹ء؛
مرتبہ غلام مصطفی قاسمی، شاہ ولی اللہ اکیڈمی
حیدر آباد سندھ ۱۹۶۳ء؛ اردو تراجم غلام
مصطفی قاسمی، شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدر آباد
سندھ ۱۹۶۳ء؛ سید محمد متین ہاشمی، لواہ
ثقافت اسلامیہ، لاہور ۱۹۸۶ء؛ انگریزی
ترجمہ غلام حسین جلبانی، حیدر آباد سندھ

شرح تراجم ابواب صحیح البخاری

عقد الجید فی احکام الاجتهاد والتقلید

الفتح الخبیر

فتح الرحمن فی ترجمۃ القرآن

الفوز الکبیر فی اصول التفسیر

۱۹۷۰ء، کتاب بھون، نئی دہلی ۱۹۸۱ء۔

دار المعارف عثمانیہ، حیدر آباد دکن ۱۹۳۹ء،

اصح المطابع، دہلی، مطبع نور الانوار آرم۔

مطبع صدیقی بریلی ۱۳۰۹ھ، مکتبہ سلفیہ

لاہور ۱۹۶۵ء، مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۴۴ھ /

۱۹۲۵ء مع اردو تراجم: بعنوان ”سلک

مروارید“ ۱۳۱۰ھ: محمد عبدالغفور فاروقی؛

ساجد الرحمن صدیقی کاندھلوی، قرآن

محل کراچی ۱۳۷۹ھ: انگریزی ترجمہ

(مختص) محمد دودر، ہیر، مسلم ورلڈ جلد ۵۵،

شمارہ ۴، اکتوبر ۱۹۵۵ء۔

مطبع احمدی، بنگلہ ۱۲۴۹ھ / ۱۸۳۴ء

نو لکھنؤ لکھنؤ ۱۳۱۳ھ۔

مطبع ہاشمی میرٹھ ۱۲۸۵ھ / ۱۸۶۹ء، مطبع

فاروقی دہلی ۱۲۹۴ھ: لکھنؤ ۱۹۰۲ء: نور محمد

کارخانہ تجارت کراچی، غیر مورخہ، تاج

کمپنی، لاہور ۱۹۸۶ء۔

مطبع احمدی، بنگلہ ۱۲۴۹ھ / ۱۸۳۴ء:

مطبع مجتہائی دہلی ۱۸۹۸ء، مکتبہ سلفیہ لاہور

۱۹۵۱ء: اردو تراجم: رشید احمد انصاری، مکتبہ

برہان دہلی ۱۹۶۳ء: لاہور.....: محمد سالم

عبید اللہ، مدد و اکیڈمی کراچی (غیر مورخہ)

قدیمی کتب خانہ کراچی، غیر مورخہ،

متعدد طباعتیں۔ عربی تراجم: محمد اعزاز

علی دیوبند، سلمان حسینی ندوی لکھنؤ،

ابوسفیان مفتاحی، مفتاح العلوم، مفتی

دیوبند، انگریزی ترجمہ غلام حسین جلبانی،

قومچرہ کونسل اسلام آباد ۱۹۸۵ء:

بعنوان:

**The Principles of Quran
Commentary**

مطبع احمدی دہلی ۱۳۰۸ھ، مع اردو ترجمہ:

محمد سعید کراچی، غیر مورخہ: محمد سرور

جامعی، سندھ ساگر اکیڈمی لاہور ۱۹۳۷ء:

۱۹۶۷ء، ۱۹۹۹ء، بعنوان "مشاہدات و معارف":

اقبل بکڈپو کراچی، غیر مورخہ۔

مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۲۰ھ، مطبع روزانہ

اخبار دہلی ۱۸۹۹ء، مکتبہ سلفیہ لاہور ۱۹۷۶ء:

اردو ترجمہ احمد علی، علوی پریس لکھنؤ ۱۳۹۶ء:

مفید عام پریس آگرہ ۱۳۹۵ء۔

مطبعہ الجمالیہ مصر ۱۲۹۰ھ، مطبع نظامی

کانپور ۱۲۹۱ھ اور ۱۳۰۷ھ: اردو تراجم: خرم

علی بلہوری، علی بھائی شرف علی بمبئی

غیر مورخہ، بعنوان "تشفہا لعلیل"، منظور بک

ڈپو دہلی، غیر مورخہ: محمد سرور جامعی،

سندھ ساگر اکیڈمی لاہور ۱۹۳۶ء، ۱۹۹۸ء،

بعنوان "تصوف کے آداب و اشغال اور

ان کا فلسفہ"۔

مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۰۹ھ۔

مرتبہ غلام مصطفی قاسمی، شاعری اللہ اکیڈمی

حیدر آباد سندھ غیر مورخہ: انگریزی ترجمہ

غلام حسین جلبانی بی بی فرانی، حیدر آباد

سندھ، ۱۹۷۰ء، لندن ۱۹۸۶ء، بعنوان

Sufism and the Islamic

فیوض الحرمین

قرۃ العینین فی تفصیل الشیخین

القول الجمیل فی بیان سواء السبیل

کلمات طیبات
لحات

**Tradition, Lamhat and
Sataat of Shah Wali Allah
of Dehli**

المسوی

مطبع مرتضوی دہلی ۱۲۹۳ھ، ۱۳۳۷ھ؛

شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدر آباد سندھ؛

اردو ترجمہ: الرحیم جلد ۱، شمارہ ۵، اکتوبر

۱۹۶۳ء جلد ۱، شمارہ ۶، نومبر ۱۹۶۳ء۔

مطبع فاروقی دہلی ۱۲۹۳ھ / ۱۸۷۶ء،

مطبع مرتضوی دہلی ۱۲۹۳ھ، محمد علی کارخانہ

اسلامی کتب کراچی ۱۹۸۰ء، اردو تراجم: الرحیم

جلد ۱، شمارہ ۵، اکتوبر ۱۹۶۳ء؛ سید عبداللہ،

مطبع احمدی کلکتہ ۱۲۹۳ھ۔

ابوالخیر اکیڈمی دہلی (عربی ترجمہ فارسی

رسالہ رد و انقض از مجدد الف ثانی)۔

مرتبہ محمد عطاء اللہ حنیف، مکتبہ سلفیہ لاہور

۱۹۸۳ء۔

اردو ترجمہ (دو جلدیں) نسیم احمد فریدی،

حضرت شاہ ولی اللہ اکیڈمی بھلت ۱۹۹۸ء۔

مطبع احمدی ہنگلی، غیر مورخہ؛ اردو ترجمہ

مطبع مجتہائی دہلی مع رسالہ دانشمندی۔

لاہور ۱۹۴۱ء؛ مرتبہ غلام مصطفی قاسمی

شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدر آباد سندھ ۱۹۶۳ء؛

اردو تراجم: محمد سرور، سندھ ساگر اکیڈمی

لاہور ۱۹۶۳ء، ۱۹۹۹ء، مکتبہ رحمانیہ دیوبند

۱۹۶۹ء۔

مطبع احمدی دہلی ۱۳۰۷ھ، مطبع روزانہ

اخبار دہلی، غیر مورخہ۔

المصنفی

المقدمة السديّة في انتصار الفرق السديّة

مکتوبات شاہ ولی اللہ دہلوی فارسی

نادر مکتوبات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

وصیت نامہ

ہمعات

ہو امع شرح حزب البحر

یا قوت حموی (م ۶۲۶/ ۱۲۲۹ء)

ارشاد الارباب، لائیڈن ۳۱-۷۰ء

معجم البلدان، بیروت ۹۵۶ء

کتاب الخراج، لائیڈن ۸۹۶ء

تاریخ، بیروت ۹۶۰ء؛ کتاب البلدان،

لائیڈن ۸۶۰ء، قاہرہ ۹۵۵ء

یحییٰ بن آدم (م ۲۰۳/ ۸۱۸ء)

یعقوبی (احمد بن ابی یعقوب، م ۲۸۳/ ۸۹۷ء)

اہم ثانوی کتابیں

ابوالاعلیٰ مودودی

خلافت و ملوکیت، دہلی ۹۶۹ء؛ سیرت

سرور عالم، دہلی ۹۸۱ء

رسول رحمت، دہلی ۹۸۲ء

نبی رحمت: اردو ترجمہ السیرۃ النبویہ لکھنؤ

۹۷۸ء، لاہور جدہ ۹۸۹ء، بالترتیب۔

فجر الاسلام، قاہرہ ۹۶۳ء؛ صلی الاسلام،

قاہرہ ۹۶۳ء

احمد امین

اطہر عباس رضوی

اکرم ضیاء عمری

شاہ ولی اللہ اینڈ ہرنائٹس، کینبرا ۹۸۰ء

الجمع المدنی فی عہد النبوة، مدینہ منورہ

۹۸۳ء؛ السیرۃ النبویہ، صحیحہ، قطر ۹۹۱ء

اصول فقہ اور شاہ ولی اللہ، اسلام آباد

لواء تحقیقات اسلامی ۹۷۹ء

بقا مظہر

بلجان، جے ایم ایس (Baljon JMS)

Religion and Thought of

Shah Wali Allah Dihlawi

لائیڈن ۹۸۶ء

شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات، دہلی ۹۶۹ء

Conversion and Poll-Tax

in Early Islam - کیمبرج ۹۵۰ء

اردو ترجمہ: ”جزیہ اور اسلام“، غلام رسول

مہر، لاہور ۹۷۱ء

خلیق احمد نظامی

ڈی، سی، ڈینٹ (D.C. Dennett)

ریو بن لیوی (Ruben Levy)

شاہ محمد سلیمان منصور پوری

شاہ معین الدین احمد ندوی

شبلی نعمانی و سید سلیمان ندوی

صالح احمد علی

عبدالرشید عراقی

عبید اللہ سندھی

غلام حسین جلبانی

فرانسکو جبریلی

فلپ کے ہٹی

مار گولیتھ، ڈی، ایس

محمد ادریس کاندھلوی

محمد حمید اللہ

دی سوشل اسٹریکچر آف اسلام، کیمبرج

۱۹۵۰ء۔

رحمۃ للعالمین، دہلی ۱۹۸۰ء۔

تاریخ اسلام، اعظم گڑھ ۱۹۵۳ء۔

سیرت النبی، اعظم گڑھ ۱۹۷۶ء۔

تنظیمات الرسول الاداریہ فی المدینہ،

بغداد ۱۹۶۰ء۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نور اسلام اکیڈمی

لاہور ۱۹۹۹ء۔

شاہ ولی اللہ نور ان کا فلسفہ، لاہور ۱۹۹۸ء۔

شاہ ولی اللہ نور ان کی سیاسی تحریک، لاہور

۱۹۷۰ء؛ اردو شرح حجۃ اللہ البالغہ، مکتبات

حکمت، لاہور غیر مورخہ۔

لائف آف شاہ ولی اللہ، لاہور ۱۹۷۸ء؛ شاہ

ولی اللہ کی تعلیم، لاہور ۱۹۶۳ء، ۱۹۹۹ء؛

نیچنگ آف شاہ ولی اللہ، لاہور ۱۹۶۷ء۔

اے شارٹ ہسٹری آف دی عربس،

لندن ۱۹۶۵ء۔

دی ہسٹری آف دی عربس، نیویارک

۱۹۶۳ء؛ میکرز آف عرب ہسٹری، لندن

۱۹۶۹ء۔

محمد اینڈ رائز آف اسلام، لندن ۱۹۰۵ء۔

سیرۃ المصطفیٰ، دیوبند، غیر مورخہ۔

عہد نبوی کا نظام حکمرانی، حیدر آباد ۱۹۳۹ء؛

محمد رسول اللہ، لاہور ۱۹۸۲ء (اردو انگریزی)

نبی اکرمؐ کی سیاسی زندگی، کراچی ۱۹۳۹ء۔

محمد لقمان اعظمی ندوی

محمد یسین مظہر صدیقی

مجمع المدینۃ المنورۃ فی عہد الرسول ﷺ،
قاہرہ ۱۹۸۸ء۔

تاریخ تہذیب اسلامی، نئی دہلی، جلد اول
۱۹۹۴ء، جلد دوم ۱۹۹۸ء؛ عہد نبوی میں
تنظیم ریاست و حکومت، نئی دہلی ۱۹۸۸ء اور
نقوش رسول نمبر ۵، ۱۲، ۸۵، ۱۹۸۳ء؛

**Organisation of Govern-
ment Under the Prophet**

دہلی ۱۹۸۷ء، لاہور ۱۹۸۸ء۔

عہد نبوی میں اسلامی ریاست کا نشوونما،
نقوش، رسول نمبر ۵، لاہور ۱۹۸۳ء۔
محمد ایٹ مکہ، آکسفورڈ ۱۹۵۳ء؛ محمد ایٹ
مدینہ، آکسفورڈ ۱۹۵۶ء۔

دی لائف آف محمد، ایڈنبرا ۱۹۲۳ء۔
فلاسفی آف شاہ ولی اللہ، اشرف برادرز،
لاہور ۱۹۷۰ء۔

نثار احمد

ولیم مونٹگمری واٹ

ولیم میور

ہالپوت، اے

مولف کی دوسری کتابیں

(۱)۔ خلجی خاندان، اردو ترجمہ، ہسٹری آف دی خلجیز، مولفہ کے، ایس، لال، ترقی
اردو بیورو، نئی دہلی، ۱۹۸۰ء؛ ۱۹۹۸ء

(۲)۔ عہد نبوی کی ابتدائی مہمیں، ادارہ فروغ اردو، لاہور ۱۹۸۴ء

(۳)۔ عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، ادارہ فروغ اردو، لاہور (نقوش، رسول
نمبر ۵، ۱۲) ۱۹۸۴ء؛ القاضی پبلشرز، نئی دہلی ۱۹۸۸ء

(۴)۔ نبوی غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت، ادارہ فروغ اردو، لاہور (نقوش، رسول
نمبر ۱۱) ۱۹۸۴ء

(۵)۔ الہجمات المغرضہ علی التاریخ الاسلامی (عربی)، دار الفکر، قاہرہ ۱۹۸۸ء

(۶)۔ قضایا کتابۃ التاریخ الاسلامی و حلولها (عربی) الجامعہ السلفیہ، وارانسی ۱۹۸۹ء

(۷)۔ تاریخ تہذیب اسلامی (جلد اول)، قاضی پبلشرز اینڈ ڈسٹری بیوٹرز، نئی دہلی ۱۹۹۴ء

(۸)۔ تاریخ تہذیب اسلامی (جلد دوم)..... نئی دہلی ۱۹۹۸ء

(۹)۔ تاریخ تہذیب اسلامی (خلافت عباسی - جلد سوم)..... نئی دہلی ۲۰۰۰ء

(۱۰)۔ تاریخ تہذیب اسلامی (مسلم اندلس - جلد چہارم)..... نئی دہلی (زیر طبع)

(۱۱)۔ تاریخ تہذیب اسلامی (مسلم صقلیہ و شمالی افریقہ - جلد پنجم)..... نئی دہلی (زیر طبع)

(۱۲)۔ عہد نبوی کا نظام حکومت، ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی، علی گڑھ ۱۹۹۴ء؛

الفیصل پبلشرز، لاہور ۱۹۹۵ء

(۱۳)۔ اللہ اپنے کلام میں، ادارہ فروغ اردو (نقوش قرآن نمبر ۱)، لاہور ۱۹۹۸ء

(۱۴)۔ اندلس میں علوم قراءت کا ارتقاء، ادارہ علوم اسلامیہ، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ ۱۹۹۸ء

(۱۵)۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم -- حمد اولین، ادارہ فروغ اردو (نقوش قرآن نمبر ۲)

لاہور ۱۹۹۸ء

- (۱۶)۔ تفسیر سورۃ الحمد — عہد بنہ عہد، ادارہ فروغ اردو (نقوش قرآن نمبر ۲) لاہور ۱۹۹۸ء
- (۱۷)۔ سورۃ الحمد کی تفسیر ربانی، ادارہ فروغ اردو (نقوش، قرآن نمبر ۱) لاہور ۱۹۹۸ء
- (۱۸)۔ غزوات نبوی کی اقتصادی جہات، ادارہ مطالعات اسلامی، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ ۱۹۹۹ء
- (۱۹)۔ تاریخ اسلامی پر فکری یورش، ادارہ فروغ، لاہور (زیر طبع)
- (۲۰)۔ بنو ہاشم اور بنو امیہ کے معاشرتی تعلقات، ابوالکلام آزاد لوکیٹنگ سنٹر، نئی دہلی (زیر طبع)
- (۲۱)۔ شاہ ولی اللہ کا فلسفہ سیرت، ادارہ علوم اسلامیہ، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ ۲۰۰۰ء
- (۲۲)۔ توحید الہی اور مفسرین کرام، (نقوش قرآن نمبر ۳) لاہور ۲۰۰۰ء

(۲۳)۔ Organisation Of Government Under The Prophet , Idarah-i-Adabiyat-i-Dilli, 1987; Islamic Publications, Shah Alam Market, Lahore, Pakistan 1988

(۲۴)۔ دوسو سے زائد مقالات و مضامین

تالیف

حجتہ اللہ البالغہ اسرار شریعت اور رموز دین کھولنے والی کتاب ہے۔ ”شاہ ولی اللہ کا فلسفہ سیرت“ اسی کتاب حکمت کا ایک مختصر مگر قیمتی باب ہے۔ چند صفحات میں شاہ علم و فن نے سیرت نبوی کے تمام اہم واقعات، رموز اور حکمتوں کو سمودیا ہے۔ یہ کتاب لطیف انھیں کا سراغ لگاتی اور انھیں اجاگر کرتی ہے۔

جزو اول میں عربی متن کی اردو میں ترجمانی کی گئی ہے اور اس کے مآخذ و مصادر کی نشاندہی بھی۔ جزو دوم فکر و فلسفہ ولی اللہی کی تحلیل، تنقید اور تجزیہ پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب ذخیرہ سیرت میں گراں قدر اضافہ کرتی ہے۔ فکر ولی اللہی کی ایک حسین و جمیل دستاویز ہے جو اہل فکر و نظر کو مطالعہ سیرت کا ایک نیازاویہ عطا کرتی ہے اور اہل قلم کو سیرت نگاری کا ایک اچھوتا اسلوب۔

مولف

محمد یسین مظہر صدیقی (پیدائش ۱۹۳۴ء) دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ سے عالم (۱۹۵۹ء) اور لکھنؤ یونیورسٹی سے فاضل ادب کیا (۱۹۶۰ء)۔ عصری علوم و فنون کی تحصیل جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی سے شروع کی اور بائرسکینڈرنی (۱۹۶۲ء) بی اے (۱۹۶۵ء) اور بی ایڈ (۱۹۶۶ء) کیا۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے ایم اے (۱۹۶۸ء) ایم فل (۱۹۶۹ء) اور پی ایچ ڈی (۱۹۷۵ء) کی اسناد حاصل کیں۔ قرون وسطیٰ کی تاریخ ہند اور اسلامی تاریخ میدانِ تخصص ہے اور سیرت نبوی مطالعہ و نگارش کی اصل جولان گاہ۔ قدیم و جدید علوم و فنون اور ان کی روایات کے امین ہیں۔

شعبہ تاریخ سے تیرہ برس (۸۳-۱۹۷۰ء) بطور استاد وابستہ رہے پھر شعبہ علوم اسلامیہ

1015

مسلم یونیورسٹی سے منسلک ہوئے جہاں تاحال تعلیم و تدریس کی خدمت انجام
متعدد مناصب پر فائز ہیں اور کئی علمی اداروں اور تصنیفی منصوبوں سے وابستہ،
معلمی اور تالیف و تصنیف ان کے لئے اصل سرمایہ افتخار اور وجہ انبساط ہے۔